

Solicit Acknowledgment.

ఓం

శ్రీ విమలానంద

విజ్ఞాన విలాసానుబంధము

తృతీయ సంపుటి

(వచనము)

జ య భే రి

(యను)

‘తత్త్వ’ విచారణ, ‘తదాత్మనిష్ఠ, ‘తత్త్వ’రాయణ.

శో॥ తావత్ గర్జంతి శాస్త్రాణి జంబుకా విపినేయథా ।

నగరతి సటాక్షేపాత్ యావద్వేదాంత కేసరి ॥

(శంకరాచార్య)

వ్యాఖ్యాత

శ్రీ విమలానంద భారతీ ప్రియ శిష్యః

గు ఢి వా డ.

1054

సర్వస్వామ్య సంకలితము.

అ మూ ల్య ము.

శ్రీ Town Hall Library గారికి
Manipal
Kindly intimate this to the Swamijee's other
disciples.

అంకితము.

~~~~~

“ఆత్మైవేదగ్గసర్వమ్”

(ఛాం 7-25-2)

కం॥ అంకిత మొసగుట కేవిధి

పంకించునో, “బ్రహ్మతత్త్వ” పరిశీలనలో,

అంకితమియగ బూనిన

అంకంబునుగాదె “సర్వమాత్మ”యె గాగన్ ॥-

2

~~~~~

అ ను క్రమ చి క

సద్గురు వందనము.

అంకితము.

తొలిపలుకు.

పరదేవతా ప్రార్థన.

ప్రస్థావము.

ఆదర్శపురుషులు.

పండితాభిప్రాయములు.

మంగళాచరణము (శ్రీ మచ్ఛంకర భగవత్పూజ్య పాదకృత.

బ్రహ్మవిద్యా గురు పరంపరాభి వందనాదికము.

“ త-త్వ ” వి చా రణ.

పుట.

1. వేద మపౌరుషేయమే	1 - 8
2. శబ్దమే వ్రమాణము	9 - 16
3. గురుభక్తి	17 - 25
4. అధికారత్వము	26 - 36
5. పౌరుషము - ప్రౌరబ్ధము	37 - 47
I ఉపదేశ పంచకమ్	48 - 49
6. మంత్రస్వరూపము	50 - 56
7. ఉపాసనలు - ఆవశ్యకత	57 - 63
8. శ్రీవిద్యయోగచరమవిద్య	64 - 71
9. శక్తిస్వరూపము	72 - 79
10. శాక్తాద్వైత సిద్ధాంత సామరస్యము	80 - 87

II శుద్ధాద్వైతము-అనుభవావసానము	88 - 90
11. మాయావాదము	91 - 98
12. అజ్ఞాన మెటుల వచ్చినది?	99 - 106
13. ప్రణవోపాసన - ప్రాశస్త్యము	107 - 112
14. అజపాగాయత్రీ	113 - 117
III 'నేతి-నేతీతి'న కారద్యయ విమర్శన	- 118
15. మహావాక్య చతుష్టయము ఏకార్థ బోధకములే	119 - 123
16. షడ్వర్ణనముల ప్రతిపత్తి	124 - 130
17. ప్రస్థానత్రయము	131 - 139
18. సమ్యగ్దర్శనము	140 - 146
IV మనీషాపఞ్చకమ్	147 - 151
19. ఉన్నది "నేనే"	149 - 151
20. జీవన్ముక్తి	162 - 164
21. "బ్రహ్మవిదో మానంచ విహితమ్" అనుదాని విమర్శ	170 - 174
22. అమృతత్వము	175 - 184
V ధన్యాష్టకమ్	184 - 191
23. గీతాహృదయము	187 - 191
24. కర్మతత్త్వము	200 - 209
25. ధర్మసూక్ష్మము	210 - 221
26. సన్న్యాసము	221 - 234
VI యతిపఞ్చకమ్	234 -
27. యోగప్రభావము	237 -

28. ఆహారనియమము	248 - 256
29. జ్ఞానాన్మోక్షః	257 - 267
30 శ్రీ విమలానంద లేఖావళి	268 - 276

II “త త్” ఆ త్మ నిష్ఠ పుటలు 1 - 15

1. లఘువాక్య వృత్తి	1 - 7
2. బ్రహ్మనుచిన్తనమ్	8 - 14
3. ఏకశ్లోకీ	- 15

III “త త్” ప రా య ణ పుటలు 1 - 5

1. స్వరూపాను సంధానాష్టకమ్	- 1
2. అద్వైత పఞ్చరత్నమ్	- 2
3. మాయాపఞ్చకమ్	- 3
4. నిర్వాణమఞ్చరీ	4-5

తో చి ప లు కు

—o—o—o—

మదీయ చిదానంద స్వరూపులారా,

పందసములు. నేను తమకు చిరపరిచయుడనే! మఱియు నాత్మబాంధవుడనుగూడ నగుటచే, నన్ను గుఱించిన విశేష యుపోద్ఘాత మనవసరమని తలచుచున్నాను. శ్రీ విమలానంద విజ్ఞాన విలాసానుబంధ సరణిలో నింతకుముందు 1953 సం॥న, నెల్వడిన రెండు సంపుటములు తమ కందఱునుజేరి, తమ యాదరాభినూనముల బొందినవగుటచే, నింత త్వరలో నీ “జయభేరి” మ్రోగించుచు తమ దర్శనమునకు మఱొకసారి రాగల భాగ్యము నాకు లభించినది. అందులకెంతయు నా హృదయపూర్వక కృతజ్ఞతలను తమ కర్పించుచున్నాను.

ఇందు నూతనాంశము లేమియు లేకున్నను మొదటి రెండు సంపుటములు ఘద్యకావ్యములగుటంజేసి, నామిత్రులలో కొందఱి కందలి రహస్యార్థము లంతగా నవగాహము గాక పోయినట్లు సూచించుచు, సాధ్యమైనంతవఱకు వచన కావ్యముగ వివరించిన యెంతయో లాభకరముగానుండునని తెలియ బఱచుటచే, వారల యభీష్టము నెఱవేర్చిన, శ్రీవారికిని, నారి శిష్యులకును, తదితర ముముక్షువులకు నుచితరీతిగ సేవ జేసినవాడ నగుదునని తలచి, నాకు మఱొకావృత్తి మనన మీ విధముగానైనను గాగలదని సంకల్పించి తిరిగి దీనికి బూను కొంటిని. గాన నిది చర్చిత చరణంబై, నెంత విన సొంపుగ

నుండకపోయినను, యిట్టి 'తత్త్వ' విచారణందు పునరుక్తి దోషము లేదనునది సాంప్రదాయ సిద్ధమగుటచే, నేనీ యుద్యమమునకుఁ గడంగితిని. నేనొక యవజ్ఞుడను. శాస్త్ర విజ్ఞాన మంతగా లేనివాడను. సాహిత్య జ్ఞాన మనున దంతకుముందే సున్న. అయినను, యెంతవఱకు నా 'ఉపాసనాదేవత' బలముతో, శ్రీదేవి యనుగ్రహించినదో, తదనుగుణముగ నీ రెండు ముక్కలిట జతపఱచగలిగితిని. ఇటుల తెలియ జేయుటలో నాయభిప్రాయము, యదార్థమును మఱుగుపరచక ఈశ్వరానుగ్రహ మెంత ఆవశ్యకమైనదియు నెఱింగించుచు, స్వానుభవమును వెల్లడించుటయేగాక,

'మూకంకరోతి వాచాలం పంగుం లంఘు యతేగిరిమ్' యనునదెంత 'సత్యమై - ప్రమాణమై' వర్ధిల్లు చున్నదియు చూచి యభినందించుటయే! గాక రసోపేతముగు శ్రీ విమలా నంద 'బోధిద్రుమ'ము నాశ్రయించినివారి కేనాటికిని పతనము స్వప్నమందైనను, గలుగ నేరదను ధైర్యముతో నేనీ కార్యము నకు సాహసించుట! అయిన నిందు విద్వాంసు లేమైన లోపములంగొందిన దయగల్గి యెఱుకపర్చుచో, పునర్ముద్రణమున వాటిని నే సవర్ధించుకో గలనని విన్నవించుకొను చున్నాడను.

మఱియు, నిందు 'తత్త్వ విచారణ' యను శీర్షికక్రింద జేర్చిన ముప్పది వ్యాసములలో, కొన్నింటిని గత 12 మాసములలోను, యప్పటికప్పుడు "శ్రీరామకృష్ణప్రభ" (మద్రాసు) "యదార్థభారతి" (యేర్పేడు) "శ్రీరామదర్శని" (పిడుగురాల) "అమృతలింగ" (విజయవాడ) లను నాధ్యాత్మిక మాసపత్రిక

లందు ప్రకటింపబడి యుండుటచే పాఠకలోకమున కిదివఱకే
యవి పరిచితమైయున్నను, యావత్తు గ్రంథము నవలోకించుట
కనువుగాను, పూర్ణతత్వానుభవము బొందగలుగుటకు వీలుగా
నిందవియునుజేర్చి పూర్తిగా ముద్రింపబడినవి. గాన సదగు
వ్యాసముల నెంతయో యాదరాభిమానములతో స్వీకరించి,
తమ తమ పత్రికలందు ప్రకటించి, ముముక్షు లోకమున కంద
జేసి నా యుద్యమమునకు దోడ్పడిన సదగు పత్రికాధిపతుల
కివే నా వినయపూర్వక కృతజ్ఞతాభివందనములు.

సర్వేజనా స్సుఖినోభవంతు.

జయనామ సం॥ ఆశ్వయుజ
శు-గ ఇందువాసరం
ది॥ 27—9—1954.

ఓమ్ - తత్ - సత్

ఇట్లు,

శ్రీ విమలానందభారతీ ప్రియశిష్యః.

సూ చి క్ష.

—ॐ—

కం॥ తెలుపుము 'చరత త్వం' బని
బలమొసగుచు 'దేవి' నాదు బాసటనిలువన్,
సలుపుచు 'తత్వ' విచారణ
పలుకుదు "నేనుండి బ్రహ్మపదమునె" బాలా॥

(శ్రీ విమలానందభారతీ ప్రియశిష్యః)

ప్రజ్ఞా నంబ్రహ్మ



గో
మ
గో
గో
గో
మ

గో
మ
గో
గో
గో
మ

శ్రీ మత్పరమహంస-పరివ్రాజకాచార్యశ్చర్య

జ గ న్దు రు

శ్రీ విమలానంద భారతీస్వామి

(కర్ణాటకం పీఠాధిపతి)

ఃధ్యా న మ్

శ్రీ వందేభాగవతసాంప్రదాయ చరిత్ర వైమల్య సంబోధితం,
శేషం, స్వాగ్రామ ధర్మకర్మచతుష్టయ, భాష్యేనాచారితమ్।
సత్సంగ్యార్థ విశేషవిశ్వనిలయమ్, వాఖ్యానసౌస్థానయమ్,
విశ్రాంత్యా సమాధివిమలతమ్, ప్రాప్త్యం ప్రభుమ్, సద్గురుమ్॥

త త్త్వ మ ని

ప్ర సా వ ము

—o—o—o—

ఈ తృతీయసంపుటము లోగడ ప్రథమసంపుటములో చెలిపినటుల, “దుఃఖనివృత్తి, మృత్యుంజయ తత్త్వము, ధన్యాష్టకము” లను విషయములనేగాక తదితరశాస్త్రములను జేర్చి, (1) ‘తత్త్వ’విచారణ (2) ‘త’దాత్మనిష్ఠ (3) ‘త’త్పరాయణ లను విభాగముక్రింద నొకే విషయమగు జీవేశ్వర విచారణ పూర్వక పరతత్త్వమును గుర్తింపజేయుటనునదే లక్ష్యముగా నిడుకొని, ఆత్మబ్రహ్మైకత్వము ప్రతిపాదింపబడినది. ఇటుల విభజించుటలోగల విశిష్టత, ఈ శా. 1-2 శ్రు|| “తేన త్యక్తేన భుజ్జీభాః మాగృధః కస్యస్విద్ధనమ్” లో వివరించినటుల, విదేహకైవల్యార్థులు, కలిగిన జ్ఞానమును సదా ఆత్మనిష్ఠయందే యుండి రక్షించుకొనవలయునేగాని, బాహ్యమును దేనినిజూడ గూడదనియు, అప్పుడే యాచార్యబోధ చేయగలిగిన శాస్త్ర విచారజన్యజ్ఞానము, జగత్పితృత్వత్వభ్రాంతిని దొలగించి, ఆత్మ యొక్క యాధాత్మ్య పరిమళ మొసగగలదనియు వర్ణింపబడి యున్నందున, “తత్త్వ”విచారణ యను శీర్షికమూలమున “ఆత్మవాఽరేద్రష్టవ్య శ్చోతవ్యో మంతవ్యోనిదిధ్యాసితవ్యః” యనుదానిలో వివరించినట్లు ఆత్మసాక్షాత్కారమున కనుకూ లించునటుల బుద్ధిని ప్రత్యక్షప్రణామముగావించి, “తదాత్మనిష్ఠ”చే సూత్రప్రాయముగ, అనాత్మాభిమానరూపమైన విపరీతభావన యొక్కయు, ప్రమాణ ప్రమేయగతమయిన యసంభావన యొక్క నివృత్తినిగలిగించి, “తత్పరాయణ” యనుదానివలన పరిపూర్ణవైరాగ్యాతిశయమును గలిగించుటనునదే, దృష్టియం దిడుకొని, నీవ్రకారము విభజింపబడినది. దీనినే “సమాధి దశ

యందు బ్రహ్మమునందే యహం ప్రత్యయమున్నను, విద్వాంసున కాహారాదికమునందు దేహమున “నహం” ప్రత్యయమగును. అట్లు చిరకాలికమయి, ప్రబలమయి, స్థూలమయిన దేహాత్మ ప్రత్యయముచే బ్రహ్మాత్మ ప్రత్యయము, బాహ్యధ్వనిచే నాదధ్వనినలె, నశించును. అందువలన బాహ్యకర్మము సమస్తమును సస్వయసింది, ఆహారాది సర్వావస్థలయందును దృశ్యమును గ్రహింపక బ్రహ్మమే తాననుబుద్ధితో నుండవలయు” నని శ్రీ మచ్ఛంకరానంద స్వాములవారును శేలవిచ్చిరి.గాననే ‘త-త్త్వ’ విచారణయందుగానవచ్చు విమర్శనాదికమంతయు ముగిసిసిన పిదప, సూత్రప్రాయముగ శ్రీ మచ్ఛంకర భగవత్పాదులవారిచే రచియింపబడిన, “ప్రకరణ ప్రబంధావళి”లోని కొన్నిటిని మననానుకూలముగ నాంధ్రపద్యానువాదముతోడను, మఱికొన్ని కేవలము పారాయణకుపయోగపడునటుల శ్లోకములనుమాత్రమే నిందు చేర్చటమయినది.

మఱియు నిందు అంతఃకరణ పరిశుద్ధికొఱకు ముఖ్యముగా సౌచరింపవలసినవి యభ్యాసాదులే యైనను, వాటిని వివరించుటయందే సీగ్రంథమునింపక, శీ రికలయందు తెలియజేయబడిన “తత్ పద - త్వం పద” శ్లోధనచే బ్ర-సూ. 1-1-4 “తత్తు సమన్వయాత్” లో వివరించినట్లు సర్వమును సమన్వయపఱచి, బ్రహ్మత్వైక్యావగతిని నిరూపించుటకే యిందు ప్రాధాన్యమియ్యబడినది. అదియును, అస్మద్గురువర్యులు ప|| ప|| శ్రీ విమలానందభారతీ స్వామివారి చెంత, నేనభ్యసించిన గ్రహించిన, సూక్ష్మముల నాధారముజేసుకొని, శ్రీ మచ్ఛంకర భగవత్పాదుల వారానతిచ్చిన బాహ్యాది ప్రకరణ గ్రంథ

స్తోత్రాదులలోని సారాంశములనుండి దృష్టిని మరల్చుకుండి, రెంటిని జతజేసి, నా ఉపాసనా దేవతానుగ్రహ పాత్రుడనై మాతృకాదేవి యజ్ఞానుసారమున, నామన నానుకూలముగ నాటొకావృత్తి కాగలదని సంతసమున కొన్నివిషయములు నీ గ్రంథమున బొందుపఱచితిని. గాన నవి యెల్ల ఆకును గుచ్ఛము లగుననిగాని, యుపకరించుననిగాని యూహించుట కేవలము సాహసమే! అయినను నాబోటివారికే కొలదిమందికైన నుప యోగపడకబోవని యొకత్వప్తి. అఘటిత ఘటనాపటిమగల శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారే సకలలోక కళ్యాణదాయకముగా, ఆ చంద్రార్కము వెలయునటుల సర్వాధికారుల కుపయుక్త మగునట్లు ప్రతిపాదించియుండిన అమూల్యాదేశములే శరణ్యం బు గావలయునుగాని, తద్భిన్ను లెవరైన నట్టివనిని తలబెట్టుట కేవలము హుస్యాస్పదమగుటయే గాక హనుమంతునియెదుట కుప్పిగంతులే గదా !

మఱియు నిందు “తత్త్వ”విచారణ యను శీర్షిక క్రింద ముప్పది వ్యాసములు మాత్రమే సంపుటి చేయబడినవి. అవన్నియు నొకే లక్ష్యమును గుర్తింపజేయునవిగుచు, “ఏకంసత్ విప్రా బహుధా వదన్తి” యనునటుల, సర్వవ్యాపియగు నా పరమాత్ముని యనంత లీలలో కొన్నిటినిమాత్రమే, యెవరి దృక్పథము ననుసరించి వారు ప్రశంసించునటుల, కొన్నిటిని మాత్రమే నేనిచట విమర్శించగలిగినను, వాటిని “జాత్యంధగజదృష్టి” న్యాయముగ సంకుఛిత దృష్టితో గ్రహింపక, ఆయా వ్యాసము లందంతంతవఱకే ప్రాధాన్యమొసగి ముగింప బడుటచే, పూర్ణ తత్త్వమును గ్రహింపదలచిన పారామూలా గ్రముగ నన్నిటిని, శ్రద్ధతో పరిశీలించి, పూర్వాపర సమ

స్వయమున నేకవాక్యత జేయగలందులకు గోరుచున్నాను. అప్పుడేగాని పూర్ణానందానుభవము గలుగజాలదేమో నని నా మనవి.

గాక 'విచారణ' యనునదే అవిద్యాసమ్మిశ్రితమైనను నిద్రించువానిని మేల్కొల్పుటకు శబ్దమే శరణ్యంబైనట్లు, విచారణ యనబడును, 'తత్త్వముని' మహా వాక్యార్థజ్ఞానమే విలక్షణమగు 'పరతత్త్వము'ను గుర్తింపజేయుట కనువైన మార్గమగుటచే, ముముక్షువులగు యాశ్మ స్వరూపు లందఱు స్వగ్రంథమును తమతమ యధికారానుగుణముగ దీని నుపయోగించుకోగలందులకు కోరుచున్నాను. రచనల కేమాత్రమును కొదువలేదు. వాటి హృదయమునుగుర్తించి ప్రవర్తించుటయే ప్రధానము. అప్పుడే ఆ రవిజ్ఞానము ననువర్తించిన వారమగుదుము. శ్రీ సురేశ్వర్య స్వామివారు శిలవిచ్చినప్రకారము, బహుకాలము కొండగుహలలో నున్న అంధకారము నైతము, దీపము చూపినంతమాత్రములోనే దొలగిపోవునట్లు, జ్ఞానోదయ మయినంతనే యెక్కుడు శ్రవణానంతర వ్యవధాన మపేక్షింపక బోయినను, తాను భోక్తగ నున్నంతవఱకది యనుభవమునకు రాగలుగుటకు మాత్రము అంతఃకరణ పరిశుద్ధతేనేని యావశ్యకమగుటచే, దాని కనువుగా ప్రాచీన సాంప్రదయానుసారముగ సంస్కరింపబడిననేగాని "జ్ఞానవిజ్ఞాన తత్పరుడై" కృతకృత్యుడు కాలేకపోవు చున్నాడనునది స్పష్టము.

మఱియు నిట్టి శుద్ధచైతన్య స్వరూపమును తాను "సాక్షి మాత్రుడు"గా నుండి లెస్సగ గుర్తించుటనునది భారతావనికి నూతన మేమియుగాక పరంపరయా సిద్ధమైనదే యగుటచే, నెంత మసిపూసినను మాణిక్యమునకు వన్నె కొఱతగానట్లు,

యెప్పటికప్పుడు మహాత్ములుద్భవించుచు, ధార్మిక, నైతికాధ్యాత్మిక ప్రవర్తనలందునేగాక, లౌకిక వ్యవహారమందు సైతము లోకనాయకులై, భారత విజ్ఞాన మేమాత్రమును చెక్కుచెదర ముందునట్లు ప్రదర్శించగలుగుచున్నారు. ఆధునిక స్వతంత్ర భారతరాజ్యాంగ విధానములోని వైదేశిక వ్యవహార తాటస్థ సిద్ధాంత మిమామాత్రము మీదనే యాధారపడి యుండుటయు, భారతదేశ ప్రస్తుత యుపరాష్ట్రపతియు, తత్త్వ-రాజకీయ వేత్తలును, భీరశాంతులునగు, శ్రీ డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణగారిటీవల యొనరించిన (1954 - నవంబరులో) ఖండంతర పర్యటన సందర్భమున, పాశ్చాత్య ప్రముఖ రాజకీయ వేత్తలు జూపిన మన్ననలు, ప్రశంసలుజూడ (as a world - teacher = జగద్గురువు) నీ విధానముయొక్క యసమాన ప్రతిభ - ప్రతిష్ఠలు విశేషము గాగలవు. ఇక విద్యారణ్యాది ప్రాచీనమహానుజుల చరిత్రలగుఱించి వక్కాణింప నేల? గాన నిట్టి విజ్ఞాన ముదయించుట 'కనువయిన విద్యా' (Education = "Manifestation of the perfection already in man" - both secular and spiritual knowledge - and therefore "not merely to impart but to draw out") విధానమునందే బాల్యము నుండియు ప్రబోధింపబడి క్రమ సుశిక్షితులు గావలయును. అప్పుడేగాని, నైనరతిశయానందావాప్తి నొసంగునదియు, లోక కళ్యాణ మొనరించునదియు నగు నీ 'తత్త్వమును' చక్కగా గుర్తించుటనునది గలుగ నేరదు. షోషియు, విధికృతమయిన శాస్త్రాచార్యోపదిష్ట యకుంతిత జ్ఞాననిష్ఠయే యేకైక మార్గ మగుటచే, నట్టి దీక్షావరులై, యుండుటయే కర్తవ్యము.

సర్వేజనా స్సుఖినోభవంతు. ఓమ్ - తత్ - సత్.

ఆ ద ర్శ న రు ఘ ణ

— 20 —

శ్లో॥ మహాత్మానస్తు మాంపార్థ! దైవీం ప్రకృతి మాశ్రితాః
భజంత్యనన్యమనసో, జ్ఞాత్వాభూతాది మవ్యయమ్ ॥

(భ.గీ. 9-13)

లో వివరించినప్రకారము, అనేక జన్మములంజేసిన సుకృతములచే సంస్కృతమైన యంతఃకరణమును బొందిన సత్వగుణ ప్రధానులగు మహాత్ములే యీ ఆదర్శపురుషులు - వీరెల్లప్పుడును యీశ్వరునికంపె నితరమునందు మనస్సు లేనివారై నందున, సదా ఆత్మాభిముఖులయే వీరి ప్రవృత్తి గానవచ్చుచుండును.

అనగా స్వ, వర, భేదజ్ఞానములేని బాలుని యందెల్ల సర్వవస్తు దృశ్యమునందెట్టి భావనలకు సావకాశమే లేక నిశ్చల త్వము సహజమైయుండునో, అట్టిస్థితి, యేనాడు సాధకుని (ముముక్షువు) కట్టెదుట గానవచ్చు దృశ్యవర్గ మేమాత్రపు భావోద్రేకమును గలిగింపక, నిస్తరంగ జలధివలె నొకే నీటి మయముగ పొడసూపునో, యట్టిదగు ప్రపంచోపరమమే జీవన్ముక్తి పరమావధి. దగ్ధపటన్యాయమును బోలు నీ సంవిద్యతే, “నతస్యప్రాణా ఉత్రాకామన్తి - అత్యైవసమవసీయన్తి” యిత్యాది శ్రుతుల హృద్దయము సూచించునటుల, ఉత్రాకమణాదు లనునవి గౌణములేనని భృవబలచు చున్నందున, విదేహకైవల్యమనునది సైతమట్టిదాని పరిపక్వస్థితియేయగునని యెఱుంగనగు. గాన విధినిషేధముల కేమాత్రము తావులేని యిట్టి పరమోత్కృష్ట నిస్సైగుణ్యాపదమున స్వస్థుడైయుండుటకు

‘సమ్యక్ జ్ఞాన’ మనునచెంతయో శరణ్యమని నిరూపించుటకే యీ ఆదర్శపురుషుల జీవిత విమర్శన.

ప॥ ప॥ శ్రీసచ్చిదానంద శివఅభినవ నరసింహభారతీ స్వామివారిఅత్యంతప్రియశిష్యులును, శ్రుంగగిరిపితాధిపతులును అది శంకరాచార్య పరంపరకుజేందిన ౪ వ తరమువారు నగు, ప॥ ప॥ శ్రీజగద్గురు చంద్రశేఖర భారతీస్వామి మహాసన్నిధం వారును, అరుణాచల త్రైతోద్దీపకులు భగవాన్ శ్రీ రమణ మహర్షులవారును, కాళీఘట్టసమున్నతోజ్జ్వల విరాజమానులు శ్రీ రామకృష్ణవరమహంసాది మహాఋషీపుంగవు లీ యధు నాతనకాలపు, యట్టి యాధ్యాత్మికాగ్రగణ్యులలోజేరినవారే! వీరి జీవిత చరిత్రలనొకసారి పరికించినచో, వారి శైశవదశ యెంత సామాన్యమైనదిగా గానవచ్చినను, వారి వారియొక్క ప్రజ్ఞావిశేషపాటవముచేతనే వారెట్లు “కశ్చద్ధీరః” యనునట్లు, శబ్దాదివిషయాకార ప్రపంచాభినివేశ బాహ్యదృష్టినిపూర్తిగ నిశ్శేషముగ విసర్జించి, సదా అంతర్ముఖులై, నిరంతరాత్మాను సంధానపరులై, బ్రహ్మనిష్ఠయందేయుండి, మునిపుంగవులనియు మహర్షులనియు ఖ్యాతిగాంచినది స్పష్టముగాగలదు. శబ్దాది విషయాభినివేశమే గదా! సూర్యుని మేఘము లడ్డునట్లు స్వప్రకాశతను మఱుగుపఱచువది. మతియు నిదియే జీవితము యొక్క పరమావధియనియు, సకలలోక కళ్యాణదాయక మనియు, శాశ్వత ప్రశాంత్యైక సాధనమనియు, తమతమ నైతిక - ధార్మిక ప్రవర్తనలవలన (‘సంభవామి యుగేయుగే’ యన్నట్లు) మరొకసారి చాటగలిగి, యెట్లు పురాణపురుష ధురీణు లయినదియు విశేషముగా గలదు.

ది 26-9-1954 న, బ్రహ్మభూతులైన ప|| ప|| శ్రీ చంద్రశేఖరభారతీ స్వామివారికి, తమ సానుభూతి జూపు సమయమున, శా||రాష్ట్రపతి - శ్రీ రాజేంద్రప్రసాద్ గారును వివరించినటుల,

“ Saints like him continue to help humanity even after leaving the body ”

అట్టి మహాత్ములు భౌతిక శరీరమును విసర్జించినటుల మృత్యు దాదులకు గానవచ్చినను, వారి యంతరాత్మ స్వదా, సకల జనశ్రేయోదాయకముగ వెలుగుచు, సర్వులకుమార్గదర్శియై, మానవలోకమున కహర్నిశములు తోడు నీడై యుండగలదనే శాస్త్రప్రమాణము. ఇట్టిమహాత్ములను గుఱించియేతమయను భవమును సైశమును పురస్కరించుకొని, శ్రీ ఆచార్య స్వాములే (వి-చూ 39-40)శ్లోకములలో, “ప్రశాంతచిత్తులగు మహాత్ములు వసంతఋతువు వలె, లోకోపకారమొనరించుచు భయంకరష్టగు సంసారార్థవమునుండి తాముస్వయముగతరించి నిర్హేతుక కటాక్షముతో నితరులను సైశము తరింపజేయుదు రనియు, సూర్యునియొక్క ప్రచండకరణములచేత తపింపబడిన భూమిని శీతకరుడు తమఅమృతకిరణములచేత రక్షించునటులది వారికి సహజ స్వభావమే” ననియు వర్ణించిరి. గాన నట్టి సిద్ధపురుషుల జీవితము లాదర్శముగ నిడుకొని, జీవయాత్రను ముగింప నెంచుకొనుటనునదే యెంతయు వరణీయము.

లోకా స్సమస్తాస్సుఖినోభవన్తు.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

జయనామ సం||

విజయదశమి - గురువారం

శు-రాహ్వంతరం. 7-10-54.

ఇట్లు,

విమలానందభారతీ

ప్రియశిష్యః

శ్రీ మచ్ఛంకర భగవత్పూజ్యపాదకృత నమస్కార రూప మంగళాచరణమ్



శ్లో॥ అజమపిజనియోగం, ప్రాపదైశ్వర్యయోగా
దగతి చ గతిమత్తాం, ప్రాపదేకం హ్యనేకమ్,
వివిధ విషయధర్మగ్రాహి మగ్ధక్షణానాం
ప్రణతభయవి హంతృ, బ్రహ్మయ తన్నతోస్మి ॥

శ్లో॥ ప్రజ్ఞా వైకాఖి వేదక్షుభిత జలనిధే ర్వేదనామ్నాం తరస్థం
భూతాన్యలోక్య, మగ్నాన్యవిరత జనన గ్రాహఘోరే సముద్రే,
కారుణ్యాదుద్ధ ధారామృత మిదమమచై దుర్లభం భూతహేతో
ర్యస్తం, పూజ్యభిపూజ్యం, పరమగురుమమం, పాదపాతైర్నతోస్మి ॥

శ్లో॥ యత్రైష్ట్యా, లోకభాసా, ప్రతిహతిమగమత్స్వస్త మోహాన్ధికాః,
మజ్జోన్మజ్జచ్చ, ఘోరే, హ్యసక్యదుప జనోదస్వతి, త్రాసనేమే,
యత్పాదావాశ్రేతానాం, శ్రుతిశ్రమ వినయప్రాప్తిర గ్రాహ్యమోఘా,
తత్పాదా, పావనీయా, భవభయవిచరా, సర్వభావైర్నచస్యే ॥-

తా॥- ఏ పరబ్రహ్మ, సర్వోపనిషత్ప్రసిద్ధమై, సర్వదా
పరిచ్ఛేద రహితమై, నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావంబున,
శిర్విశేషముగ ప్రకాశించుచుండెనో, అట్టి స్వయంజ్యోతి
స్వరూపుడే, తటస్థలక్షణంబున, 'అహం' ప్రత్యయప్రతిష్ఠుడై,
అజుడు, అవ్యయుడు, ఇత్యాది సాంకేతములతో, త్రిపుటికృత
ధ్యానధ్యాత్మ ధ్యేయరూపంబులను, జగజ్జీవేశ్వరాదులుగను
భాసించుచు, మందమతుల కహర్నిశము లతిభయముగొల్పున
దగుచున్నను, అదంతయు నాతని యఘటిత ఘటనా సామ

స్థాతిశయమే యగుటచే, వస్తుతఃయున్న నిరస్త సమస్త నానాత్వ మేకరస మద్వితీయ ముపనిషద్భిరభ్యుపగమ్య పర బ్రహ్మకు పరదేవతాతత్త్వమాను స్థృతిపూర్వక నమస్కారము.

మఱియు నేది సర్వవ్యాపకమయిన ప్రజ్ఞాన స్వరూపమే యైనను, - ఎటుల నేక ఘాతుక జలచరసముదాయమున కాశ్రయ మయిన సముద్రము, మధించుటచేతనే అమృతోత్పాదనమున కాటపట్టయినటుల - పరమ కారుణికుడయిన పరమాత్మయే. వేదమాతగ నవతరించి, తన స్వరూపమేయగు ప్రజ్ఞానముచే (కవ్యము) జ్ఞానులద్వారా (అమరులు) వేదమును (సముద్రము) చిలికి, స్వస్వరూపాను స్సంధానానందము (అమృతము) నుద్భవించజేసి, సకలభూతసముదాయము నుద్ధరించెనో, - యట్టి లక్షణాద్యోతకమగు పరమ గురువునకు నమస్కారము.

ఇదియుంగాక, యెవనియొక్క ప్రజ్ఞావిశేషముచే, అవిచారిత రమణీయంబయిన భవబంధనమునుండి తొలగింపబడి, అనేక జన్మారిత పుణ్యౌచ్యుత కర్మ ఫలానుశాయిగ తనను తలంచుట యను యనాద్యజ్ఞానజనిత మోహంధకార వ్యాకుల చిత్తవిక్షేపాదులు పటాపంచలు గావించబడుచు, నెవనియొక్క యనన్యభక్తిచే చిత్తైకాగ్రతగలిగి బ్రహ్మకార వృత్త్యవలీలగా లభించుచున్నదో, అట్టి ప్రజ్ఞాన స్వరూపలాంఛనప్రాయమును, శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనపూర్వక సుద్ధవిజ్ఞాన స్వరూపులును, పరమ పురుషార్థ శాంతి ప్రకాశకులునగు గురువర్యులకు నమస్కారము.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

బ్రహ్మవిద్యా గురుపరంపరాది వందనాదికమ్

శ్లో॥ వందే గురుజాం చరణారవిండే, సందర్శితస్వాత్మ సుఖావబోధే
జనస్యయే జాంగలికాయమానే, సంసార వ్యలాహల మోహశాంత్యై
వందే గురుపరద్వంద్వ, మహాత్మాన సగోచరమ్
రక్తశుక్లప్రభౌ మిశ్రమతర్క్యం త్రైపురం మహాః ||
సదాశివ సమారింభా, శంకరాచార్య మధ్యమాం
అస్మదాచార్య పర్యంతాం వందే గురుపరంపరాం ||
అభీప్సితార్థ సిద్ధ్యర్థం పూజితో యస్సురైరపి
సర్వవిఘ్నః ఛిదే తస్మై గణాధిపతయేనమః ||

శ్లో॥ ప్రకాశరూపం, శివమాదినాథం, పరామ్యికాం, శంకరమాదిదేవం
నారాయణం, పద్మభువం, వసిష్ఠం, శక్తిం చ తత్సత్త్రిపురాశరంచ
వ్యాసం, శుకం, గౌడపదం, మహాంతం, గోవిందయోగీ ద్ర మథాస్యశిష్యౌ
శ్రీ శంకరాచార్య మథాస్య పద్మపాదంచ, హస్తామలకంచ శిష్యం
తంత్రోటకం, వార్తిక కారమన్యా, నస్మద్గురుభ్య తత మానతోస్మి ||

శ్లో॥ ధ్యాయేత్పద్మాసనస్థాం, వికసితవదనాం, పద్మపత్రాయ తాక్షీం,
హేమాభాం, పీతవస్త్రీం, శరకలితలసద్దేనుపద్మాం వరాక్షీం,
సర్వాలంకారయుక్తాం, శుకలమభయదా, భక్తనమ్రాం భవానీం
శ్రీవిద్యాం, శాస్త్రమూర్తిం, సకలసురనుతాం, సర్వసంపత్ప్రదాత్రీమ్ ||

శ్లో॥ స్వామిన్ నమస్తే సతలోకబిందో, కారుణ్యసింధో పతితం భవాన్తా
మాముద్ధరాత్మీయకటాక్షదృష్ట్యా, ఋష్యాతి కారుణ్యనుభాభివృష్ట్యా ||

ఓమ్ నమో బ్రహ్మాదిభోక్త్ర బ్రహ్మవిద్యాయ సంప్రదాయ కర్తృభ్యో,
పంశ్చ ర్షిభ్యో, నమో గురుభ్యో, నమో మహద్భ్యః,
సర్వోపప్లవరహితః, ప్రజ్ఞానఘనః, ప్రత్యగర్థో
బ్రహ్మైవాహమస్మి బ్రహ్మైవాహమస్మి ||

ఓమ్ శాంతి శాంతి శాంతిః

శాంతి పాఠక్రమము

—o—o—o—

హరిః - ఓం-

(ఋగ్వేదీయ)

“వాగ్మే మనసి ప్రతిష్ఠితా, మనోమేవాచి ప్రతిష్ఠత,
మావిరాపీర్మపధి వేదస్యమ ఆణిస్థ శ్రుతంమే మాప్రహసిదనే
నాధీతే నాహోరాత్రాస్తన్దధా, మృతం వదిష్యామి సత్యం
వదిష్యామి తన్మామవతు తద్వక్తారమవ త్వవతుమా మవతు
వక్తార మవతు వక్తారం॥

ఓం శాంతి శాంతి శాంతి:-

హరిః - ఓం-

(సామవేదీయ)

“ఆప్యాయన్తు మమాంగాని వాక్రాప్ణ శ్చక్షు శ్శ్రోత్ర
మథోబల మిద్ద్రియాణి చ సర్వాణి సర్వం బ్రహ్మోపనిషదం
మాహంబ్రహ్మ నిరాకుర్యాం మామా బ్రహ్మ నిరాకరోద
నిరాకరణమ స్త్వ నిరాకరణంమే అస్మ తదాత్మ నిరతే య ఉప
నిషత్సు ధర్మాస్తే మయిసన్తుతే మయిసన్తు॥

ఓం శాంతి శాంతి శాంతి:-

హరిః - ఓం-

(అధర్వణవేదీయ)

“భద్రం కర్ణేభి శ్రుణుయామదేవాః, భద్రంపశ్యేమాత్మ
భిర్యజత్రాః, స్థిరైరంగై స్తుష్టువాగ్ సనూభిః, వ్యశేమ దేవహితం
యదాయుః, సస్తిస ఇంక్షదోవృద్ధశ్రవాః, స్వస్తిసః పూషావిశ్వ
వేదాః స్వస్తిసస్తాక్షో అరిష్టనేమిః స్వస్తిసో బృహస్పతిర్ద
దాతు॥

ఓం శాంతి శాంతి శాంతి:-

ఓమ్ - తత్ - సత్

ఓ మ్
పండితా బిప్రాయములు

—o—o—o—

గుడివాడ.

డి 22-2-1954.

శ్రీ శివాయ గురువేదమః

పూజ్యపాదులగు శ్రీ విమలానందభారతీ స్వామివారి ముఖ్య ప్రీయశిష్యులగు శ్రీ తంగిరాల వేంకటలక్ష్మీనరసింహారావుగారిచే రచింపబడిన గ్రంథములను, వ్యాసములనుచూచి తిని. సంస్కృతమురాని ముముక్షువులగు ఆధ్యాత్మవిద్యారసికులకు జన్మరాహిత్యముకొరకు మంత్రశాస్త్ర, వేదాంతశాస్త్రముల నభ్యసించువారికి చాల ఉపయోగకరములు. సిద్ధాంతములు చక్కగా తెలుసుకొని సులభమగు గద్య పద్యరూపమున రచించిరి. వారి గ్రంథములు, వ్యాసములు బాగా ప్రచారమునకు, పఠన పాఠములకు నుపయోగించు గాక.

Sd/- శ్రీ నిత్యానందేంద్ర సరస్వతీస్వామి,
(“ ఉపనిషత్స్వామి ”)

గుడివాడ

శుభమస్తు

25-5-1954

శ్రీ మహాగణాధిపతయేనమః

శ్రీశ్రీశ్రీశ్రీ మత్పరమహంస శురీవ్రాజకాచార్యేత్యాది సకల బిరుదావళీ సమేతులయిన శ్రీ మద్విమలానందభారతీ స్వాములవారి ప్రీయశిష్యులయిన శ్రీ మత్తంగిరాల వంశ పయోనిధికి, పూర్ణ చంద్రులయినటువంటిన్ని, శ్రీ మద్వేద

వ్యాసాచార్యులువలె సకలాగమ మంత్ర తంత్రశాస్త్ర రహస్యార్థ విదులయినటువంటిన్ని, శ్రీ శుకులువారివలె కేవలాంతర్ముఖులయి నటువంటిన్ని, అనగా ఆత్మవారెద్రప్తస్య శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః అని శ్రుత్యుక్త పరిసంఖ్యా విధి ఈమహానుభావులందే వర్తిస్తున్నది. అనగా బ్రహ్మవేత్త, వ్యాపారాంతరమును విడిచి కేవల బ్రహ్మనిష్ఠులు అయ్యేపుండ పలసినదని శ్రుతి తాత్పర్యము. అటువంటి పరమ మహారితుల్యులు అయినటువంటిన్ని, గద్య పద్యాత్మకంగా అనేక మంత్ర శాస్త్రార్థ గ్రంథములను నిర్మించి నటువంటివారున్ను, మరియు వేదాంత శాస్త్రోపనిషద్ధర్మ రహస్యములను స్పష్టంగా ప్రకటనచేసినటువంటి వారున్ను, సాక్షాత్ప్రీ మచ్ఛంకరాచార్యులువారితో సమానులున్ను, ఆధునికులయిన శ్రీ బెల్లంకొండ రామారావుగారివలె బహు గ్రంథములను అనాయాసంగా నిర్మాణదార్ధ్యం గలవారున్ను, 'పుత్రాదిచ్ఛేత్పరాజయం' అని న్యాయంగా వీరి గురువులయిన శ్రీవిమలానంద భారతీ స్వాములవారి యశఃపథ్యోరాశికి పూర్ణచంద్రులు అయినటువంటిన్ని, శ్రీ మన్నకసింహారావుపంతులుగారిగానా కృతజ్ఞతను చూపిస్తూ అప్లరిమిత సంతోషంగా ఈపత్రికా పారితోషికమును అనేక నారాయణ స్మరణపూర్వకంగా వీరికి నేను సమర్పించుచున్నాను.

ఇట్లు వీరియొక్క శ్రేయోభిలాషి,

బెజవాడ గ్రామనివాసి

కేశవానందేంద్ర సరస్వతీస్వామి

వ్రాసియిచ్చిన పత్రికారూప ఆనంద పరబ్రహ్మ ధ్యానం.

త ప్పొ ప్ప ల ప ట్టి క.

పే	త ప్ప	ఒ ప్ప
౮౨	10	18
91	sams	same
88	నుండెడు	నుండుటె
99	కొని నష్టము	కొన నిష్టము
102	సానము	సానము
103	యుక	యొక
108	స్మృతి	స్మృతి
109	ప్రతీము	ప్రతీకము
142	అవిచారిత్ర	అవిచారిత
144	ఉత్కృష్ట	ఉత్కృష్ట
145	కష్టార్జున	కృష్ణార్జున
157	అధిష్ఠాన	అధిష్ఠాన
159	పశ్యతి	పశ్యతి
171	జాదు	జాలడు
172	నిష్కల్ప	నిష్కల్ప
176	వలయును	వలయును
177	దనుట	దగుట
194	వృత్తి	వృత్తి
196	ఆచార్యోప్రదేశము	ఆచార్యోప్రదేశము
214	తాదాత్మ్యాభిభూనము	తాదాత్మ్యాభిభూనము
225	విగరా	విరాగ
259	జానము	జానము
99	అపేక్షించ	అపేక్ష

శ్రీ బాలా ప్రభుని సందర్శింపజేసిన భావనము.

ఉ॥ ఒక్కటి మూడుగా గనుట చెప్పగనున్న ప్రధానభావమై
చక్కగ పోషణాక్షరిగ నన్నియు తానయడై రంబులన్
నిక్కటమైన యత్నమని చెప్పబిగాంచటె! సర్వదృశ్యమున్
ఒక్కపదార్థమై స్త్రువుని 'ఓం' పదమర్పి నెఱిగియుండ తాన్.



శ్లో॥ స్రీంకారాసనగర్భితానలశిఖాం, సాక్షీం, కళాబిభ్రతీం
సానర్థాంబరధారిణీం, వనసుధాఘౌతాం, త్రిశ్రేణోజ్జ్వలాం,
వందే, పుస్తకపాశమంతుశేధరాం స్రస్థాపితా ముజ్జ్వలాం,
త్వాం, నారీం, త్రిపుగాం పరాత్పరకళాం, శ్రీచక్రసంచారిణీమ్.

శ్లో॥ సహనావనతు సహనాభునక్తు సహవీర్యం

కరవావహై । తేజస్వినావధీతమస్తు మావిద్విషావహై॥

ఓమ్ శాంతి శాంతి శాంతిః

1. వే ద మ సౌ రు షే య మే .

శ్లో॥ యోవేదాదా స్వరఃప్రోక్తో వేదాంతేచ ప్రతిష్ఠితః

తస్య ప్రకృతిలీనస్యయఃపర స్సమహేశ్వరః॥

(తై-నారాయణీయం 4-10-24) లో వర్ణించినట్లు, యే శబ్దజాలమంతయు ‘ఓం’ కారమునుండి బయలుదేరుచున్నదో అట్టి శబ్దజాలమగు నీచరాచర ప్రపంచమంతయు ప్రళయమొందినపుడు తిరిగి సర్వమును, ‘ఓం’ కార వ్యాచమగు ఆ పరమాత్మ స్వరూపముగ నేయుండును. అదే తిరిగి సృష్ట్యావిర్భావ కాలమున తానే స్ఫుట శివ శక్త్యాత్మక ‘నాదవృత్తులుగ’ ప్రపంచాకారమున అభివ్యక్తమగుచుండుననియు తెలుపబడినది దీనినే బృ 4-4-10 ‘అస్యమహతో భూతస్య నిశ్వసితమేవ తద్యదృగ్వేదో’ యను దాని వ్యాఖ్యానములో “పరమాత్మనః ప్రకృతస్యనిశ్వసితమివ నిశ్వసితం, యథాప్రయత్నేనైవ పురుష నిశ్వాసోభవతి” అని వర్ణించునపుడు, వేద మసౌరుషేయమేననియు, అనగా సామాన్యపురుష బుద్ధింద్రియములచే మార్పు జెందుచు, యెప్పటికప్పుడు భిన్న భిన్నములుగా స్ఫురింపబడినవిగాక, ఆద్యంతములు లేని ‘వాక్’ ఆ పరబ్రహ్మనుండియే సృష్టికాలమందు బైలుదేరినట్లు తెలుపబడినది. గాన తైత్తిరియం నారాయణీయం 4-1-38 లో “ధాతాయథా పూర్వ మకల్పయత్” అని వివరించినట్లు, నిత్యమైన వస్తువును

గుర్తించుటకు సాధనమగు వేదము (విద=జ్ఞానే=అవబోధనే; అనగా పరబ్రహ్మమును జ్ఞానము (తెలివి) చే తెలుసుకొనుట నిత్యమైయుండుటచే “వేద మపౌరుషేయమనుట” రహస్యార్థమనియు, వేద ప్రతిపాదితమైన సృష్ట్యాదులు సర్వ కల్పములందును యెట్టిమార్పునులేక ఆదిపురుషుడైన చతుర్ముఖబ్రహ్మ (స్వయంభూ = స్వయం భవతీతి - తనంతటనే పుట్టినవాడు) యందు ఈశ్వరుని యొక్క అనుగ్రహమున సత్యమైన తత్త్వమును సంకల్ప మాత్రముచేతనే స్ఫురింపజేయబడెనని తెలుపబడినది. అటులగాక పురుషార్థినమే యగుచో ఉపాధి పరిచ్ఛిన్నములగునవి అఖండాద్వితీయ పరిపూర్ణునెట్లు గుర్తింప జేయుగలుగునో. దుహవ్యాము. దుర్విజ్ఞేయమగు పరబ్రహ్మను, శాఖాచంద్రన్యాయముగ, గుర్తింపజేయుటయే ముఖ్యోద్దేశమై, పురుషార్థసాధకముగానట్టి యనృత రూపమగు సృష్టి, ‘సత్యం జ్ఞాన మనన్తం బ్రహ్మ’ (తై 2-1-1) అని లక్షణార్థ ప్రధానముగా త్రిపుటి విరహితమైవ సద్వస్తువునెట్లు గుర్తింపజేయగలుగును? జ్ఞానశబ్దము ‘జ్ఞ, భాత్వర్థముకంటె భిన్నమయి, సూర్యకాంతిచే ప్రకాశింపబడు దగ్ధము, దాని కెదురుగ నస్తున్నయెడలనే దానిని ప్రతిబింబించి, లేనియెడల సూర్యకాంతి మాత్రమే ప్రకాశించునట్లు, సృష్టికిపూర్వ మద్వితీయముగ నున్నస్థితియందు ‘ఆత్మ’యని యేది చెప్పబడుచున్నదో యట్టి ఆత్మ పదార్థము, సూర్యుడు - సూర్యకాంతియుంబోలె నిత్యమగుటచే, తనను తానే ప్రకాశింప జేసుకోవలయును గాని మరొక టెట్లు ప్రకాశింపజేయ గలుగును?

శ్లో॥ “సవే త్తివేద్యం నచ తస్మాసి వేత్తా

తమాహురగ్ర్యం పురుషం మహాంతమ్॥ శ్వేతా. 3/19

శ్రుతివ్యాఖ్యానములో శ్రీ ఆచార్యస్వాముల వాడును, “తనను తెలుసుకొనువాడు మఱొకడు లేడనియు, తానే ప్రధానమయినందున సర్వకారణత్వాత్పూర్ణుడే ననియు” శల విచ్చిరి. అట్లు త్రికాలాబాధ్యమైనవస్తువును గుర్తింపజేయుటకే ఈశ్వరుడు పదములసృష్టించి అప్పుడే అర్థవంతములగునట్లుజేసి (పద + అర్థములు = పదార్థముల గావించి) స్వకీయములగు సత్తాస్ఫూర్తులనే శబ్దార్థములద్వారా వ్యక్తపఱచుచు, నామ రూపాత్మకమగు ‘నీ సృష్టి’ని సాగించ మొదలిడెను. అట్లు యీ జగత్తుగా వ్యవహరింపబడునది శబ్దార్థములే యగుటచే, బ్రహ్మముకన్న భిన్న మెట్లగును? అనగా అద్దములో తోచు నగరమునకు అద్ద మాధార మైనట్లు, ఇది ప్రపంచముగా చూచుటకు శబ్దార్థములే గదా! ఆధారము. గాన స్వతః సత్త కలవి గావు - అనుకొనినపుడు కలిగి, అనుకొననపుడు లేని దగుచు, ఎటులెటుల ననుకొనునో యటుల భాసించునదియు యగుటచే అనిర్వచనీయము, మిథ్యాభూతము అని వర్ణింప బడినది - అటుల పరాపేక్ష జనితములగు శబ్దార్థములు “ప్రమాణంనిరపేక్ష ఏవ స్వాగ్రే” అని ప్రశంసింపబడు ‘వేదము’ ను కేవలము శిబ్దమాత్రమేననియు, పురుషబుద్ధి ప్రయత్న పూర్వకములేననియు, నిరసించుటెంతయో సాహసము. ఇట్లు “అనంతా వై వేదాః” అని చెప్పబడు ఆపరంజ్యోతియే, సర్వజ్ఞత్వాది లక్షణాయుత మగుటచే, “మంత్ర బ్రాహ్మణయోః వేద నామధేయః” అను శ్రీ విద్యారణ్య వచనానుసారమున, వస్తుసంగ్రహవాక్య విచారణాన్యను వ్యాఖ్యానమున ప్రవచింప జేసిన సరూపమైనసృష్టిని, సలిలఫేన తరంగాదులు సముద్రము కన్న భిన్నముగావను యదార్థసితినిలెస్సగ గుర్తింపజేయుటయే

యేకైకలక్ష్యముని ప్రతిపాదింపబడెను. అనగా మధువులోని మధురత్వమును, భాస్కరునియందలి కాంతియు యెట్లు ఆశ్రయముకన్న భిన్నముకాక వాటి వాటి, అస్థిత్య గ్రహణమున, కాధారములై ప్రసిద్ధి చెందుచున్నవో యెవరెవరి ఉచ్చాస్య నిశ్వాసములకు వారే కర్తలో యటులనే, “వేదజనని”యని ప్రశంసింపబడు ఆ పరాశక్తియే పశ్యన్త్యాద్యవస్థల బొందినదై వైఖరీరూప శ్రుతి, స్మృతి, పురాణేతిహాసంబులుగ వెలయుచు, కేవల స్వస్వరూపాను సంధానోపాయముగ ప్రవర్తిల్లుచున్నందున, వేద మపౌరుషేయమనున దెంతమాత్రము శంకింపదగదు. భ.గీ-4,24 లో

శ్లో॥ ‘బ్రహ్మర్పణం బ్రహ్మహవిర్బ్రహ్మగ్నో బ్రహ్మణాహుతమ్ | బ్రహ్మైవ తేన గంతవ్యం బ్రహ్మకర్మసమాధినా॥’

అని వర్ణించుటలో హోమముచేయువాడు (అధర్వణ) హోమసాధనములు (సామ) మంత్రములు (యజుస్సు)స్తోత్రము చేయబడునది (ఋక్) అను చతుర్విధవిభాగమును, అనగా అవిద్యాకృత సర్వదృశ్య ప్రపంచమును ‘ఆత్మ’యందు ప్రవిలాసనజేయుటయే ప్రయోజనమై చతుర్వేదములను మనోవృత్తి వ్యాపక చిదాత్మత్వమును సూచించుటయే యగుచు, ఉపాధి సహితుడగు ఆత్మను ఉపాధిరహితమగు పరబ్రహ్మరూపమున చూచుట యనునదే విసీయోగ మగుటచే సర్వార్థములను బోధించు వేదము బ్రహ్మఘేయగుచున్నది. శ్వేతా 6/18

‘యోబ్రహ్మణం విదధాతి పూర్వం యోవై వేదాంశ్చ ప్రహిణోతి తస్మై’ అను శ్రుతియును, సృష్ట్యాదిని యే చతుర్ముఖ బ్రహ్మసృజింపబడెనో ఆనాడే వేదము నతనిబుద్ధికి స్ఫురింప

జేసిననియు, అవియే మహావాక్యరూపమున ముక్తికాములును పరమేశ్వరానుగ్రహముగల పురుషుల బుద్ధులను ప్రకాశింప జేయుననియు, వినబడుటచే, యీ వేదమునునది యెట్టి రూపముగ గాన వచ్చినను 'వేదాంతకృద్వేదవిదేవచాహమ్' అను నట్లు, పామరులును, పండితులును, వేదాంతార్థము నుపదేశించి గురువులందును, బ్రహ్మవిదునియందును బరమేశ్వర బుద్ధి నవశ్యము చేయవలయునని బోధింపబడుచున్నది. యిట్టి విశిష్టత దీనియందుండుటచేతనే, బ్రహ్మనిష్ఠులగు మహాపురుషులబుద్ధి, ఆను పూర్వక విశిష్టయుతముగ అట్టి స్ఫురణగలిగిన గలుగవచ్చును. గనుకనే 'తైత్తిరీయాద్యపనిషత్తు లన్నియు, అపౌరుషేయములే. ఇటుల జెప్పుటలో లోక ప్రత్యక్షానుభవముల ద్రోసివేసి, పేటొకటి బోధించు టనునదిగాక "సరోఽప్యయం వేదఃప్రత్యక్షానుమానాభ్యా మనవగ తేష్టానిష్టప్రాప్తి పరిహారోపాయ ప్రకాశన పరః" అను వేదవచనానుసారముగ, పురుషబుద్ధుల కతీతమై, తమ తమ అనుభవములచేత తేజవీలు లేని తమ యిష్టానిష్ట పరిహారోపాయమయి సప్రమాణముగ తేల్చునదనియు, "శాస్త్రం జ్ఞానకం నతు కారకమ్" అను న్యాయముగ నూతనముగ నొకదానినిసృష్టించునదిగాక, ఉన్నదానినే తిరిగి జ్ఞాపకముచేయునదే యగుటచే అపౌరుషేయమేననియు సిద్ధించుచున్నది. మరియు వేదోత్పత్తిభాగమై 'ఉపనిషత్తు' లని పిలువబడు అంత్యభాగములు (సర్వకల్పనాపనయ నార్థసారపరత్వాత్పర్యోపనిషదాం)-అని శ్రీ ఆచార్యస్వామిల వారే శలవిచ్చినటుల - యెంతయో ప్రాశస్త్యము వహించి - విశరణ, గతి, అవసాదనేష్వీతి = ఉపనిషత్ - అవిద్యాకామ కర్మముల నశింపజేసి బ్రహ్మవిద్యయను ధర్మమూలమున

రహస్యమైన సత్యమగు బ్రహ్మప్రాప్తిని గలిగించి, “శీఘ్రముగ
వ్యవసానము నొందించునగుటచే నవియెంత పురుషార్థము
లుగ బహిర్దృష్టికి గానవచ్చినను సామాన్య - విశేషరూపము
లగు సత్య - ధర్మములు (సత్య ధర్మయోగచ్ఛబేదేవ నిర్దేశః
బృ 4-5-11) అవినాభావములే యగుటచే, నవి అపౌరు
షేయములగు టనునీది నిర్వివాదాంశము.

అటులగాక, పౌరుషేయమేయగుచో సకలచరాచర
ప్రపంచ ప్రకాశనపరమగు వేద మెవరిచేత, యెట్లు ప్రకాశింప
జేయ బడునదియు అగ్రాహ్యము. పరిచ్ఛిన్న దేహదారులును,
కించిజ్ఞత్వాది సంకుచిత దృష్టిగలవారును, నిరంతర రాగ
ద్వేషాది మల సంకలిత హృదయులును, సంతత స్వార్థపరా
యణులును, సర్వకాల సర్వావస్థ సత్యానృత వ్యవహారావన్ను
లును, శుభాశుభ మిశ్రమ కర్మఫలానుభవులును, జనన
మరణాది క్షణకాలస్థితిమాత్ర సంభవులును, సుఖదుఃఖాది
క్షుద్రవిషయ చాసనావాసితలుమ, ఇత్వాది అబ్దుప్రజ్ఞానవంతు
లగు మానవులు, త్రికాలాబాధితమును, సర్వజ్ఞత్వాది లక్ష
ణంబులును, ఆచంద్రారకస్వయంప్రకాశమానంబును, ఆద్యంత
రహితంబును, శరత్కాల చంద్రబింబతుల్య పరమోత్కృష్ట
శాంతిప్రదాతయు, సాలిత్వాది దోషరహితంబును, నిరాఘాట
శాస్త్రయు, అన్యచేక్షరహిత పరమప్రమాణము, శరణాగత
రక్షయు, ఆప్తవాక్యమునగు, వేదమును రచించుచు గలుగునది
స్మరించుట నైతము కడు సాహసమనే చెప్పక తప్పదు. గాని
ఇట్టి విపరీతాభిప్రాయములు లోకములో గానవచ్చుటకు
హేతువు వారి వారి సంసారములతో గూడిన అభినివేశము
లనియే స్పష్టమగునున్నది.

కావున అవాఙ్మనసగోచరమైన ఆ పరమాత్మయే భక్తానుగ్రహాది ప్రయోజనము కొఱకు, శివశక్త్యాత్మకమగు నీ జగద్వనమున ప్రకాశ విమర్శనపూర్వక వేదవృక్షముగ వెలసి, ముముక్షుజన లోకమునకు బ్రహ్మజ్ఞాన ఫలముల సమకూర్చి పరబ్రహ్మాసిద్ధి యను శాశ్వతానందమును గలుగజేయు చున్న దనుటలో సందేహములేదు. దీనినే భ.గీ. 15-1 లో ఏదీజము నుండి యేవృక్ష ముత్పన్నమగునో ఆవృక్ష మాదీజముయొక్క రసము గలదే యగునట్లు, చిదేకరసమగు బ్రహ్మమునుండి పుట్టిన యీ సంసారవృక్షము చిద్రసమేయగును. ఇట్లుగలిగిన స్వానుభవముచేత నీ సంసారము చిదేకరసము, కారణమును మాయాశిబభిత పరబ్రహ్మమేనని శుద్ధాత్ముడైన యే పండితు డెఱుంగుచున్నాడో ఆతడే వేదార్థవిదుడు. అప్పుడే “సర్వే వేదా యత్పదమామనన్తి” యను న్యాయమున బ్రహ్మత్వైక్యానుభవమును గలిగినవాడగుచున్నాడు.

మరియు, భ.గీ. 14-27 “బ్రహ్మణోహి ప్రతిష్ఠాహమ్” అనునట్లు కర్మకాండోపాసనాకాండ జ్ఞానకాండాత్మకములై మంత్రత్రైవిమ్బ రూపములైన సమస్త వేదముల యర్థ మెఱిగిన విద్వాంసుడు. ‘అహం పదవాచ్యుడగు పరమాత్మకన్న భిన్నముగానందున శబ్దోపాధిచే జ్ఞాతృ జ్ఞేయరూపమునభేదముగ దోచుచున్నను, విచారింపగ వాని కర్థముచే నేకత్వమే ఉపసన్నము- దీనినే శ్రీ స్వామి వివేకానందులవారు 1893 వ సంవత్సరమున వారి చికాగో ఉపన్యాసములలో నీ క్రింది విధముగ ప్రతిపాదించినట్లు వినవచ్చుచున్నది.

“The Hindus have received their religion through revelation- ‘the VEDAS’ These Vedas have no beginning or end. It is no Grandham”

అని ఉద్ఘోషించుచు, ఆయా కాలములో ఆయా మహర్షులు కనిపెట్టిన పారమార్థికశ్రుతి ప్రకాశములనియు, యెట్లు భౌతిక మందు ఆకర్షణ సూత్రములను (Laws of Gravitation) భౌతిక శాస్త్రవేత్తయగు న్యూటన్ మహాశయుడు, కనిపెట్టక పోయినను సిద్ధమయే యున్నదో, అటులనే యీ ఆధ్యాత్మిక సూత్రములని (Spiritual revelations - Devine Truths) అనగా జీవుడు, ఈశ్వరుడు, మోక్షము, ఇత్యాదులు యేమిటో సిద్ధపడే యున్నవనియు, ఎవరు కనుగొనక పోయినను ఆధర్మములే సర్వకాలములందును, సర్వులచేతను అంగీకరింపబడుచుండుననియు, వానికి దేశ కాల కలనములతో సంబంధములేదనియు, మంత్రద్రవ్యులగు స్త్రీపురుషులనేకులు భౌతిక శాస్త్రవేత్తల మాదిరిగానే వాటినిగ్రహించి కృతకృత్యులగుచుండి రనియు విశేషముజేసెను. బృహన్నలాది తంత్రములందును యిటులనే బేర్కొనబడినది.

గాన శ్లో॥ “సశ్యేషామేవ వస్తునాం భావార్థో భవతి స్థితః
తస్యాపి భగవాన్కృష్ణః కిమ తద్వస్తురూపతామ్”॥

అనునట్లు ‘కారణమైన సత్తుకన్నను గార్యసత్తు సంగీకరింపమి’ వలన, పరబ్రహ్మకంటే అన్యమైన వస్తువు పారమర్థికమున నించుకేనియు గానరాదు. అందువలననే బృ-ఊ-3-22 లో త్రిగుణాతీతమైనా ఆ శుద్ధచైతన్య పరబ్రహ్మయందు ‘వేద’ మవేద మగుననియు, అట్టి దానిని గుర్తించిన “స్వస్థితయే” కృతకృత్యత బొందుటగుననియు, భ-గీ 2/45 ఘంటాపథముగ జూచుచున్నది. కావున భ-గీ 3 14-15 శ్లోకములలో చెప్పినటుల, “బ్రహ్మస్వరూపమగు వేదము అపౌరుషేయమే!”

హరిః ఓమ్-తత్-సత్

2. శబ్దమే ప్రమాణము

శ్లో॥ నామరూపేచభూతానాం కర్మణాం చ ప్రవర్తనం ।
వేదశబ్దేభ్య ఏవాదా నిర్మమే స మహేశ్వరగ॥

(మనుస్మృతి)

“అఖిల ప్రమాణాగోచరబ్రహ్మ” (మహానారాయణం - 1 అ) లో చెప్పినట్లు, బ్రహ్మము తెలియబడునది (దృశ్య) కామిచే యే ప్రమాణమునకు గోచరముకానిదే యైనను, శాఖాచంద్ర న్యాయముగ, కాల్యునికమైన దైనను యొక ప్రమాణముచేతనే గాని యస్తిత్వ గ్రహణమువలన పడని హేతువున, అట్టి ప్రమాణమేమగునా యనునదే నిట ప్రస్తుత విషయము.

‘ప్రమీయతే నేనేతి ప్రమాణం’ అనునట్లు దేని చేత నెఱుగబడునో, నదియే ప్రమాణము. ఏదైనా యొక నస్తువు యొకదానికి ప్రమాణమగుచు, మరొకదానిచే పొందబడనిదై యుండవలెను. అనగా కన్ను రూపమును గ్రహించుటకు యెట్లుప్రమాణమో అట్లు-గాన యిచ్చుట కన్ను విషయి, రూపము విషయము; కావున ప్రమాణమనగా “స్వవిషయాని శూరాణి” అనునట్లు, స్వతః ప్రమాణమని చెప్పబడుచున్నది. ఇటుల చెప్పవలసియున్నను, కొందరు ప్రమాణము లెనిమిదని [1 ప్రత్యక్షము (సాక్షాత్కారము) 2 అనుమానము (వ్యాపము జ్ఞానముచేత వ్యాపకము నిశ్చయించుట-ఉహ) 3 శబ్దము (ఆప్తవాక్యముగాని - వేదాది గ్రంథవాక్యములనుగాని విశ్వ సింఛుట) 4 ఉపమానము (పోలిక) 5 అర్థాపత్తి (శబ్దమువలన ఉపస్థితముగాని అర్థము సందర్భముబట్టి స్ఫురించుట) 6 అనుభ

లబ్ధి (ప్రత్యక్షాదిజ్ఞానము లేమి) 7 సంభవము (మొత్తమునందు దాని భాగము లున్నవని యెగుగుట) 8 వితిహ్యము (ఒకడు చెప్పిన మాటను విని ప్రత్యక్షముగ దానినిగూర్చి భయాదుల నొందుట) యు కొందరు సంభవము, వితిహ్యములను విడచి ఆరేననియు మరికొందరు ఉపమానార్థాపత్యనుపబబులు, ప్రత్యక్షాదిత్రయమునందే యంతర్భవించుటనలన సూడే ప్రమాణములనియు చెప్పుచుండుటగలను. ఏది యెట్లున్నన, ముఖ్యములుగ బేర్కొనబడిన ప్రత్యక్షానుమానాగమము ఎంతవఱకు ప్రమాణములో నొకింత విచారింపనగు.

ఎవడు యేది యెక్కవగ యదార్థమని తలుచునో, అటులనే సాక్షాత్కారమైనటుల పొరబడుచుండును. (సాక్షాత్కారము) 'ప్రత్యక్షము' అనునది కన్నువలె రూపమును దెలుపు నొక ప్రమాణమైనయెడల, సాక్షాత్కారము నుపయోగించు ప్రతివానికి కన్ను అని ప్రయోగించినపుడెటుల రూపమేతెలియునో అట్లే ప్రత్యక్షమని యుపయోగించునపుడెల్ల ప్రతివానికి దెలియునది యొకటైయె యుండవలెనుగాని యొకనికి శూన్యము సాక్షాత్కారమనియు, మరొకనికి ద్వైతము సాక్షాత్కారమనియు, ఇంకొకనికి ద్వైతాద్వైతము సాక్షాత్కారమనియు, వేరొకనికి అద్వైతమే సాక్షాత్కారమనియు చెప్పరాదుగదా!

అటులనే 'అనుమాన' (ఊహ. తర్కము) ప్రమాణమును విచారించినను, సూ-భా 2-1-11 "తర్కప్రతిష్ఠానాత్" అనుచోట, శ్రీ ఆచార్యస్వామివారి చేతనే, "పురుషబుద్ధి లనేక విధములగుట వలన విద్వాంసులచే యత్నపూర్వకముగ నూహింపబడిన తర్కము, వారికంటె నధికులగు

వారిచే నాభాసింపబడుట ప్రసిద్ధమగుటచే దర్శములకు నిలు
డ గలదని యాశ్రయింప శక్యముగాదుగాన శాస్త్రము
బ్రహ్మము ననుసరించని కేవల తర్కబలముచే నాగమ గమ్య
మైన అర్థము సిగపరచనెంచ సాహసమని" నిరాకరింపబడినది.
చునుభగ్గశాస్త్రమందును.

“ఆర్షం ధర్మోపదేశంచ వేదశాస్త్రవిరోధినా॥

యస్త ర్శానాను సంధతే సధర్మం వేద వేతర॥”

వినవచ్చును. ‘యెవడు వేదమును, వేదమూలకమగు
స్మృతి సముదాయమును వాటికి విరుద్ధముగాని న్యాయముతో
పరుసరించి విచారించుచున్నాడో అతడే ధర్మమును బాగుగ
గుర్తించిన వాడుగాని యితరులు తెలిసినవారుగారిని’ స్పష్ట
పరిచెను. మరియు ‘యుజిర్ యోగే’ యను ధాత్వర్థమును
జూచినను కార్యకారణములరెంటి సంబంధమును నిరూపించు
నదే ‘యక్తి’ గాన త్రికాలములందుండు యెల్ల తొక్కికులను
యొకేచోట, వొకేకాలమందు .సమూహరింప శక్యముగాదు
గావునను, కేవల మనుమానమే ప్రమాణమని నిర్ణయింప
బనదు.

ఇక ‘శబ్దమన్ననో’ శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారుశలవిచ్చి
నటుల “సర్వోఽప్యయం వేదః ప్రత్యక్షానుమానా భ్యామనవ
గత యిష్టానిష్ట ప్రాప్తి పరిహారోపాయ ప్రకాశనవరః సర్వ
పురుషాణాం నిస్సర్గతయేవ తత్రాప్తిపరిహారయో రిష్టత్వాత్”
పురుషబుద్ధుల కతీతమైనట్టిదియు, యెల్లరకు యెల్లకాలము
లందు ముఖ్యావశ్యక మైనదియు, సాధ్యమునకు సాధనము
చెప్పనదే శాస్త్రమని నిర్వచింప బడినపుడు, దానినే ‘యితర
ప్రమాణము ఖండనమండన చేయగలదు ?

ఉ॥— శివునకు బిల్వమును, విష్ణువునకు తులసియు పీఠియని యే యుక్తి సాధింపగలదు? అట్లే యుక్తికి వెళ్ళలేముగనుకనే నిష్కామనయా (స్వాధిపితముగా) నాచరించు నిష్ఠయే, సాధనమని నిగ్గయింపబడినది. అప్పుడేగాని పశ్యంతానుమానముల సార్థకము చేలియబడదు.

“శ్రుతి”యన్నను, ధర్మాధర్మములు వినబడి పారంపర్యేణ అభ్యశించబడుచు, తానే స్వకీయసాగర్థ్యముచే విశ్వరూపము ధరించినదై, శబ్దబ్రహ్మనును బేత ప్రశంసించబడుచుండుటచే నిత్యసిద్ధమై అగ్ని జౌష్ణ్యములవలె ప్రకాశించుచుండునదై, స్వనిషయమున వేటొక ప్రమాణముచే చెలియరాని యంశమున ప్రమాణమగుచు, ప్రమాణాంతరములచే దనవిషయ మవహరింపబడని దగుటచే, “ప్రత్యక్షమను” నామాంతరముచేతను, ‘స్మృతియే’ అనుమానమను బేటనును వీరాజిల్లుచున్నవి. అందువలననే ఆత్మతత్త్వము (అద్వైతము) వేదము, (శబ్దము) చేతనే చెలియబడుచు, మఱొక ప్రమాణగమ్యము కాకపోవుట! అచెట్లనో యీ క్రింది విచారణాకింత గమనంచిన విశేషము గాగలదు.

“అసలు యీ “విషయము” లున్నవని వాటికి “విషయ” నైన నేనెరుగుచునని నాకెటుల వచ్చినది? అనగా నేను ‘పుట్టినానని చెప్పట’ యెటుల వచ్చినది? ఇతరులు చెప్పిన శబ్దమేగదా! నేను పుట్టలేదు— ఆకాశమునుండి ఊడి పడినానని అంగీకరించకపోవుటకు కారణమేమి? అది నాకు స్వభావమైతే నమ్ముదును. గాన వస్తు ‘స్వభావ’మున కనుకూలమైన శబ్దమే ప్రమాణము. అట్లుగాక మన ‘భావన’కనుకూలమైన శబ్దము ప్రమాణమని చెప్పజెల్లునా? నాకు ‘పుట్టి

నానంటే' సంతోషము, 'చచ్చెదను' అంటే భయము. ఎందుకు? 'నేను' అనగా నాకు తెలిసినది. 'పుట్టువాడను-చచ్చువాడను' అనే యింతవఱకు ఉన్నది. చీనుకు, దోమకు, సర్వభూతసమాదాయమునకు తెలిసినదేయిది! - చివరకు పిల్లవానిని హాస్యముగ క్రింద పడ వేయబోయినచో వాడు మనమెడను గట్టిగా కొగలించుకొనును. కారణం - తాను క్రింద పడుదునని నానికి గట్టిగా తెలియును. ఇదియే సహజజ్ఞానము. అనగా నునకు తెలిసినది, విషయములంటూ యిదివఱకే యుంటూయున్నవని అటులనే యీ ప్రపంచమున్నట్లు, యీ కన్నులు, ముక్కులు, మొదలగు యింద్రియముల చేతనే గాదు మనకు తెలిసినది - మనకు ముందే తెలిసియున్నది. అయితే యీ విషయాలు మఱుకు ఉండక తప్పవుగాని, అవి యెటుల వచ్చినవో అను దానియందే యీ విభిన్నాభిప్రాయములు. దీనికే ప్రమాతృత్వము సంస్కరింపవలయును."

'రజ్జునన్న భ్రాంతి'లో సర్పజ్ఞాన మెటులవచ్చినది? సర్పము లేదే? ఈ విమర్శనే భిన్నమతములకు నాంది. దీనినే ప్రాశ్నాత్య తత్త్వ వేత్తలు సూక్ష్మపరిశీలనచేయుచు, కంటికికనపడు ప్రతిబింబము భౌతిక శాస్త్రరీత్యా తుక్రిందులుగా గోచరించవలసియున్నను, సరిగా కానవచ్చుటకు కారణమేమి? అను సందేయముగలిగి, బుద్ధిమంతులై, విచారణకు దిగినట్లు ప్రతీతి! గాన దీనివలన దేలున దేమనగా "చూచేవాడు మారవలెను గాని చూడబడేది గాదని" స్పష్టమగుచున్నది. దీనినే వివేక చూడామణిలో (67) 'మాయాకార్య తిరోహితం స్వేషమలం 'తత్త్వం నదుర్యుక్తిభిః' అని వర్ణించుచు, సద్గుహపదిష్టమైన మార్గమున శ్రవణదులచేతనే ఆత్మతత్త్వము గ్రహింపనగును

గాని, తరగ-సాంఖ్యాది యుక్తులవలన, నది లభింపదనియు వివరింపబడెను.

ఇక శబ్దమే ప్రమాణమును దాని విషయములో, సూ.భా 1-3-30లో వ్యాఖ్యానింపబడినట్లు - సృష్టిప్రళయముల యావృత్తి యంగీకరింపబడినదయ్యును. ఉత్తప్రపంచము పూర్వప్రపంచముతో దుల్యమైన నామరూపములు గలదిగనుకను శబ్దమందు బ్రాహ్మణ్య విరోధమెన్నియు లేదనుచు-ఎట్లు నిద్రాప్రబోధములందు, ప్రళయము - ప్రభవమును వినబడినను, బూర్వప్రబోధమునందు వలెనే, తరువాత ప్రబోధమునందును శబ్దాగ్ర సాబుధ స్మృణోదులను న్యవహారముగలదో అట్లు - అని శాసించిచ్చిరి.

కాపీతికే బ్రాహ్మణోపనిషత్ 3-31 నందును “ఉపాదానమున లీనమగు కార్యసూపశక్తి, ‘మహాన్న గ్రోధస్త్వితీ’ యను శ్రుత్యనుసారముగ సిద్ధమగుటచే, జగత్తు ప్రళయ ప్రభవములందు శక్తిశూన్యముగ లయించునేని, యాకస్మికత్వము ప్రసక్తిగచునుగాన, జగము లయించుచున్నదియయ్యు శక్త్యవశేషముగనే లయించుననియు మరల శక్తిమూలమయే బ్రభవించుననియు తెలుపబడినది. మరియు నట్లగుటచే, యెల్లకల్పములు సమానవ్యవహారము గలవికావునను, ఈశ్వరానుగ్రహము గలవారు పూర్వవ్యవహారము ననుసంధింప శక్తులుగావునను, నెల్ల సర్గములందును వ్యక్తులు సమానములే పుట్టుమా సమాన సామరూపములు గలవి కాబట్టియే జగమునకు మహాసర్గ ప్రళయలక్షణమైన యావృత్తి అంగీకరింపబడినదైనను, శబ్దప్రమాణమున కెట్టి విరోధము లేదనియు” స్పష్టము జేయబడెను.

స్మృతియును.

ఋషీణాం నామధేయాని యాశ్చ వేదేషు దృష్టయః

శిర్విర్యంతే ప్రసూతానాం తాన్యే వైభోదదాత్యజః॥

అని ప్రతిపాదించుచున్నది. మరియు సూ.భా 1-3-28 లో 'వ్యాఖ్యానించునట్లు.

శబ్దముల కాకృతలతోడనే సంబంధముగాని వ్యక్తులతో సంబంధములేదనియు, సేనాపత్యాది శబ్దములనలె నింద్రాది శబ్దములు స్థానవిశేష సంబంధ నిమిత్తములైన గావచ్చును గాన దోషములేదనియు, నిత్యార్థసంబంధముగల నిత్యశబ్దము, వాచకరూపమున నున్నది యగుచుండగా శబ్దవ్యవహారమునకు దగిన యర్థవ్యక్తి నిష్పత్తి దానినుండి యగుచున్నదనియు, తెలియవచ్చుచున్నది. అనగా శక్తివిలసన రూపమగు నీజగము శబ్దవిస్తృతికన్న వేరుగానపుడు వస్తు యదార్థసిద్ధిని గుర్తింప జేయుటలో శబ్దముకన్న మఱొకపెట్లు ప్రమాణముగాగలదు?

గాన శబ్దైక గమ్యమగు బ్రహ్మమే తెలుసుకొనదగిన ప్రమేయముగా (అథాతోబ్రహ్మజిజ్ఞాసా)యను సూత్రమును, తెలుసుకొనే ప్రమాతగా (జన్మాదస్యయతః) యను సూత్రమును, దేనివలన తెలుసుకొనవగునో దానినే ప్రమాణముగా (శాస్త్రయోనిత్వాత్) యను సూత్రమును వివరించి తెలుసుకొనిన పిదప శాస్త్రము (శబ్దము) ను సమన్వయము చేయు నట్లుల ప్రమితిగా (తత్తు సమన్వయాత్) అను సూత్రములుగ విభాగించి ప్రాచీనమహర్షులు,

“ఉపాసకానాం కార్యార్థం బ్రహ్మణోరూప కల్పనాః”
అనునట్లు తమ ఔదార్యమును చాటుచు, శాస్త్రమునంతయు

నాలుగు సూత్రములద్వారా బోధ చేసిరి.

నురియు లోక వ్యవహారమునందు సైతము, దేశాంత వాసుల జ్ఞేయసమాచారములందును, వివాహాది సంబంధము లందును, 'శబ్దమే ప్రమాణ' మగుచుండుట యెల్లరకు నిత్యానుభవమే. ధర్మము - మోక్షము, చావు, బ్రతుకు యిత్యాది మాట లెక్కడనున్నవి? అట్టివి, వినినంతనే మన హృదయములకు కారణమేమి?

ఇట్టి విమర్శనములకు గడంగినచో శబ్దము (సంస్కృతమైన అర్థబోధకమగు మాట, యొక్క స్వరూపము విశేషమగుచు (అనగా శబ్దమునకు అనుటయే-స్ఫూణ లేక చలనమే మొదలు అనునది స్పష్టమగుచు) "స్థితం న్యాయం సబాధతే" యను శ్రీ ఆచార్యస్వామివారి సిద్ధాంతానుసారిము జగత్తు యొక్క సర్వానుభవము గలిగిన సరమేశ్వరుడిచ్చిన శాస్త్రమునకు (శబ్దమునకు) మతొక ప్రమాణమేమియు లేదని దృఢముగాగలదు. గాననే తమ సాధనపంచకమునందు శ్రీస్వామివారు,

"దు స్తరా-త్పు విరమ్యతాం శ్రుతి మతా స్తరో-ను సస్థీయతామ్" అని శిలవిచ్చిరి;

స్మృతులయందును.

"అనాదినిధనా నిత్యానాగృహ్యస్వయంభువా

అదౌ వేదమయీ దివ్యా యతస్త్వా ప్రవృత్తయః."

సృష్టిని శబ్దపూర్వకముగనే చెప్పబడుటచే పైన భేరో-నినవిధమున శబ్దమే ప్రమాణము..

ఓమ్ తత్ సత్

3. గురుభక్తి

శ్లో॥ గురుర్రహ్మా గురుర్విష్ణుః గురుర్దేవో మహేశ్వరః ।

గురుసాక్షాత్పర బ్రహ్మ తస్మై శ్రీ గుర వేనమః॥

ప్రపంచములోని జీవులందఱును యెల్లప్పుడును ఆనందము గానే యుండవలెనని కోరుచుందురు. అటభిలషించి తమకు లభ్యమైన యే స్వల్పఆనందముతోడనో తృప్తిజెందువారలకు లోకవ్యవహారము సహజమై నడచుచుండునుగాని, ఆనందానుభవమే యేకైక లక్ష్యమగుటచే యెప్పుడెప్పుడా స్వల్పానందమైనను లభించకపోవునో, లేక దాని కంతరాయము గలుగుచుండునో యప్పుడెల్ల, నెంతయోపరితపించుచు, తిరిగి దానినిబొంద ప్రయత్నించుచుండురు. అందులో ముఖ్యముగ మానవుడది స్వభావముగ నెంచుటచే వానిదైన్యమైన ప్రవృత్తి కదియొక ప్రధానకారణముగ పరిగణింపబడుచున్నది. అట్లెంత కృషిసల్పినను, ఫలమునందేనాటికి నెట్టి మార్పును గలుగనేరదని గుర్తించిన వివేకిమాత్రమే తను జేయుప్రయత్నమందేమైన లోపముండకపోదని శింకించి స్వయంకృషియందు నిరుత్సాహియై, తన మనోభీష్టసిద్ధికొరకు సరియైన మార్గాస్వేషణకు గడంగును. ఇట్టియస్వేషణయే నిరతిశయానందావాప్తికి నాందియగుటచే తనయొక్క దురహంకారమును గుర్తించినవాడయి, దానిని సరిజేయ నెంచినవాడగుటచే, తనకన్న శ్రేష్ఠులును, ఆనందానుభవముగలవారిని సమీక్షించి, వారి చెప్పుచేతలకు లోనై, వారి యాదేశముల శిరసావహించుటకు ప్రయత్నించుట లోకములో జరుగుచున్నది. వారలనే 'గురు' పులిని భావించుటయు, వారి ననుకరించుటకే 'భక్తి' యనియు

సామాన్యవచనము. కావుననే యిట్టి భక్తిమార్గమున కందఱు అర్హులేయని సూచించుటయూదు గల విశిష్టత. అయితే యీ మార్గము 'భక్తి - ప్రపత్తి' యని రెండువిధములుగ గాన వచ్చుచు రెంటియందును, వారివారి యనుష్ఠాన పటిమ ననుసరించియే ఫలము కలసివచ్చుచుండుటయు యెల్లర కనుభవ ములొనరున్నది. ఈ రెండుమార్గములను సేవ్యసేవకారూప పృథక్త్వమును సూచించుచు, చిరకాలాభ్యాస పాటవమున, ఉత్తరోత్తర భూమికల కందించి, స్వపరభేదరహిత అఖండా ద్వితీయ ఆనందమొసగు సాధనలుగానే సామాన్యముగ నిర్ణయింపబడినవి. గాని అందు భక్తియనునది యుత్తమాధికారులకు తగినదై శీఘ్రఫలకారియగుచున్నది. రెండవదగు 'ప్రపత్తి' యో, అందు శరణాగతియే ప్రధానమగుటచే,

శ్లో॥ ఆనుకూలస్య సంకల్పః ప్రాతికూలస్య వర్జనమ్ |

శక్తిస్యతీతి విశ్వాసో గోప్యత్వావరణం తథా |

ఆత్మనిక్షేపకార్యణ్యే షడ్విధా శరణాగతిః ||

యనునట్లు, సామాన్యముగ నందఱకును నుపయోగపడునదే యగుచున్నది. ఇక

భ-గీ 8/22 "పురుషస్య పరః పార్థ భక్త్యాభ్యస్త్యనన్యయా"

11/54 "భక్త్యాత్వనన్యయాశక్య అహ మేవంవిధోఽర్జున"

ఇత్యాదిస్థలములందు, భక్తియొక్క పర్యవసానమగు ఆత్మనివేదనమనుబేట విరాజిల్లు యేకాంతభక్తియే సాధకతమమనియు,

18/55 శ్లో॥ భక్త్యా మామభిజానాతి యావాన్ యశ్చాస్మి

తత్త్వతః | తతో మాంతత్వతో జ్ఞాత్వా విశేతేతదనంతరమ్ ||

అనుచోట అట్టి జ్ఞానలక్షణమగుభక్తి - ప్రత్యగత్వవిషయ ప్రత్యయసంతాన కనణాభినివేశ మనబడు జ్ఞాననిష్ఠచే. “తానే పరబ్రహ్మము” నను అంతటను ఆభిముఖ్యంబున వికల్పరహిత మగు నాక్షాతాకారమగు వస్తుప్రయోగక తత్త్వమును నిశ్చయించి నిత్యానందభరితుడగుచున్నాడని తెలుపబడినది.

పిదప ‘గురు’ శబ్దార్థమును విచారించినను, “‘గు’ కారశ్చాంధకారస్తు ‘దు’కారస్తన్నిరోధకృత్” అనెడి వ్యుత్పత్తినిబట్టి, అజ్ఞానాంధకారమునకు భాసకనునివంటినాడని స్పష్టమగుచున్నది. కావుననే రాగద్వేషాది మలరహితుండును, ప్రత్యగభిన్న పరమాత్మ తాదాత్మ్యమును బొందినవాడునునగు ఆచార్యమూర్తియందుగల బ్రహ్మమే గురువయి, ఈశ్వరా రాధనచే నిర్మలచిత్తులగు శిష్యులకు అవిద్యాతతాకార్య నివారకమగు శక్తినిగలిగించి, పరతత్త్వమును బోధించుచున్నది. దీనినే అద్వయతారకోపనిషత్తునందు

గురురేవ పరంబ్రహ్మ గురుదేవ పరాగతిః |

గురురేవ పరావిద్యా గురుదేవ పరాయణమ్ ||

యని వివరింపబడినది. అసగా సృష్టి, స్థితి, లయకారణమగు యే పరాశక్తి, తదధిష్ఠానమును లెస్సగ గుర్తింపజేసి, యీ సంసారము మాయాకల్పితమైన మరుమరీచికవలె మిథ్యాభూతమని తెలిపి, తాపత్రయశాంతిని గలిగించుటయను సద్గురు మూర్తియొక్క దివ్యానుభవమును ప్రియశిష్యునకు బోధ జేయుటయే యందలి యేకైక లక్ష్యమగుటచే, అట్టివారి పాదారవిందములయందు సమర్పించెడి యచంచల భక్తియే ‘గురుభక్తి’ యని ప్రశంసింపబడుచున్నది. ఇట్టి కృతార్థతను

బొందుటకు తగినంత శ్రద్ధా - భక్తి గలవారలే శిష్యులన చెప్పబడుదుగు. “శుశ్రూష” యనినను - శ్రోతుమిచ్చా ‘శుశ్రూషా శ్రు-శ్రవణే’ యను ధాత్యర్థముననుసరించి విన నిచ్చెయించుటనునదే వ్రధానము జేసుకొని, దాని కంతరాయము లేనట్లు సద్గురుసూక్తి సేవయందే నిమగ్నుడగుటగాని, లక్ష్యశూన్యమైన కేవల డాంబిక పరిచర్య నిష్ప్రయోజనమే ! ఇట్లు నిష్కళంకహృదయులైన వారిఁజువురియందును అఖండిత సేవ్య సేవకాభావ ముద్భవించిననేగాని లక్ష్యసిద్ధి గానేరదని శాస్త్రాదులయందు బేర్కొనబడిన వారివారి విధినియమములే ప్రమాణము. భ॥ గీ॥ 4-37.

శ్లో॥ శ్రద్ధావాన్ లభతే జ్ఞానంతత్పర స్సంయతేంద్రియః |
జ్ఞానంలబ్ధ్వా పరాం శాంతిమచిరేణాధిగచ్ఛతి ॥

యమనది దీనినే తెలుపుచున్నది. గాన గురుశిష్యానుబంధము నకు భక్తియే సాధనము. మరియు అట్టి యుత్తమమైన జ్ఞాన సిద్ధికి బాహ్యసాధనగ, భ॥ గీ॥ 3-34.

శ్లో॥ తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా |

ఉపదేశ్యై నితే జ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వదర్శినః ॥

అనుచోట శ్రీ కృష్ణభగవానుడే, ‘ఆచార్యులయొద్దకుబోయి వారలకు నమస్కరించి, సరళియములుదీరునట్లు వారల నన్ని విషయములనడగి వారికి శుశ్రూషచేయుట మొదలగు నుపాయములచే నాజ్ఞాన మెఱుంగుమనియు, అప్పుడు తత్త్వసాక్షాత్కారముగలజ్ఞానులు శిష్యునియందనుగ్రహముగలవారలై అట్టిజ్ఞాన ముపదేశింతురనియు’ కలవిచ్చిరి. దీనినే శ్రుతియును “తద్విజ్ఞానార్థం గురుమేవాధిగచ్ఛేత్సమితాపిణి శ్రోత్రియం

బ్రహ్మనిష్ఠమ్." అని గురుశిష్యుల వర్ణించుచున్నది. అటుల చెప్పటతో ఆచార్యవిషయకంటెైన యా బహువచనము, ఒకనియందే గౌరవాతిశయముకొఱుగుగాని (యేకైకలక్ష్యము) బహుత్వమున ద్వేషించి చెప్పబడినదిగాదు. గాన ఆచార్యవాన్. పురుషోవేన అనునట్లు ఉత్తములైన ఆచార్యులచే నుపదేశింప బడిన జ్ఞానమే కార్యసమర్థుని సిద్ధిబగుటచే చంచలాత్ములై కనబడినవారినెల్ల గురువులుగ స్వీకరించక, తమకు- తగిన యొకే సద్గురువును బొందుటయగుదు కడు జాగరూకులై, సాం ప్రదాయానువర్తులగుమని ఆదేశించుటయే యందలి ముఖ్యోద్దేశము.

శ్లో॥ ఆశ్రమి దేశస్థాయీ చ గురుశేవం విధీయతే ।

పుత్రదారైశ్చ సంపన్నో గురురాగమసంమతః ॥

ఆశ్రమధ్యాననిష్ఠాశ్చ మన్త్రతన్త్ర విశారిదః ।

స్వయమాచరతే శిష్యశూచరే స్థాపయిత్వపి ॥

(గణేశతంత్రము)

యందును సద్గురువుల నీ ప్రకారము వర్ణించియుండుటచే, వారలను వరించుటయందును నేర్పరులై యుండుటను నదేంతయో అవసరమగుచున్నది.

మంత్రము - మంత్రార్థము-మంత్రాధిష్ఠాన దేవతనను సవి అవినాభావ సంబంధముగలవియై సాధకుని దీక్షాకుశలత ననుసరించి స్థాకంబగునటులనే, ఆదిభౌతికాది విభాగత్రయ సూచక 'గురు వీశ్వరాత్మ' పదములు మూడును వేర్వేరుగ గాన్పించుచున్నను,

ఈశ్వరో గురురాత్మేతి మూర్తిభేదవిభాగినే ।

వ్యోమవద్వ్యాప్తదేహాయ దక్షిణామూర్తయేనమః॥

(మానసోల్లాసిని-భావాన్ధ వార్తికం)

లో న ర్ణంచినటుల యేకార్థబోధకములే యగుటచే,

యస్స దేవే పరా భక్తిర్యథా దేవే తథా గురౌ ।

తస్యైతే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశంతే మహాత్మనః॥

(శ్లోకా—6/23.)

యే పురుషునకు సర్వోత్కృష్టమైన దైవభక్తిగలదో, యా పురుషునకు ఆత్మజ్ఞానోపదేష్టయగు గురువునందు పరమభక్తి గుదురుననియు, అట్టి మహాత్ముడే బ్రహ్మత్వైక్యబోధోపయోగమగు ఉభయపదార్థశోధన త్రిపుటీ వివేకాది శుద్ధసంపత్తు గలవాడగుచున్నాడని తెలియనచ్చుచున్నది. దీనినేశ్రీఆచార్య స్వాములవారు“... ..తదుభయం న ర్తతే... ..యథా చ బుభుక్షీతస్య భోజనాదన్యత్ర సాధనా న్తరం న, ఏవం గురు కృపాంవిహాయబ్రహ్మవిద్యా దుర్లభేతి వరాన్వితస్య ముఖ్యాధికారిణో మహాత్మాన... ..భవన్తి” యని వర్ణించుచు, గురు భక్తికిమించిన సాధనాన్తరంలేదనియు దానిని విడచిన బ్రహ్మవిద్య కడుదుర్లభమనియు, శిష్యునిభక్తిననుసరించియే గురు కృప ప్రసరించుననియు శలవిచ్చిరి. ఇట్టిదైవభక్తి,

అనేకజన్మసాహస్రైస్తపోదానసమాధిభిః ।

నరాణాం క్షీణపాపానాం కృష్టేభక్తిః ప్రజాయతే॥

అనునట్లు అనేకజన్మార్జిత తపోదాన సమాధిఫలముచే నశించిన పాపముగల మనుష్యులకే లభ్యమగునని తెలుపబడినది. ఈ భక్తి అనేకవిధములగు సేవారూపమున, -భగవద్వాత్సల్యము,

భగవద్భూజయందనుమోదము, భగవద్ద్వేషము, భగవద్విషయమునందు అదంభము, భగవత్కథాశ్రవణేచ్ఛ, సర్వనేత్రాంగ వికారము, సదాభగవదనుస్మరణము, అమాంసభక్షణములను యెనిమిదివిధములుగ ప్రబలుచున్నదై ఆయా సాధకుననుష్ఠాన తీవ్రత ననుసరించి ఫలమొసంగునదై గానవచ్చుచున్నది. ఇంత సులభసాధ్యమైనను భ-గీ 7/16-17 లలో కనబడుచినట్లు పుణ్యవంతులగు జనులు నాలుగువిధములవారు- భయమువలన ఆపదనొందినవారు, భగవత్తత్వమును తెలియగోరినవారు, ధనమును గోరినవారు, భగవత్తత్వమును తెలిసినవారు - మాత్రమే భగవద్భజనాసక్తులగుదురనియు, అందునను భగవంతునియందే సమాహితుడై అంతఃకరణ వృత్తిని - ఇతర మయిన భజనీయము కనబడమివలన-అఖండాకారముగావించువాడే పరమగతినిబొందుటకు ప్రవర్తించువాడగుటచే ఉత్తముడని బేర్కొనబడెను. ఇట్టి యుత్తమమైన సితినిబొంది కృతార్థులగుటకు అనన్యమైన గురుభక్తియే యేకైకసాధనమగుటచే పింగళ తంత్రములో,

గురౌ మానుషబుద్ధిం చ మస్త్రే చాక్షరభావనమ్ ।

ప్రతిమాయాం శిలాజ్ఞానం కుర్వాణో నరకం వ్రజేత్ ॥

చెప్పినట్లు, గురుదేవుని కేవలము భౌతికశరీరధారియగు మనుష్య మాత్రునిగనే గుర్తించి, రాగద్వేషాది మలినవాసనలకులోనై సంకుచిత దృష్టిగలిగి సేవించువారలుగాక, గురుతంత్రాది యుద్ధాంధములందు నిర్ణయించిన ప్రకారము వినయవిధేయతలతో పూర్ణ విశ్వాసముగలవారలై సేవించగా,

గురౌ తుష్టే శివస్తుష్టే రుష్టే రుష్టస్త్రిలోచన ।

గురౌ తుష్టే శివాతుష్టా రుష్టా రుష్టా చ సుస్థరీ ॥

అతో గురుర్మహేశాని సంసారార్ణవలంఘనే |

కర్తా పాతా చ మార్తా చ గురార్మోక్షప్రదాయకః ||

పుణ్యపురుషులు 'గురుమూర్తి' యని ప్రశంసింపబడు పర దేవతానుగ్రహము బహుసులభముగాబడసి, భ. గీత - 9/31 'కౌన్తేయ! ప్రతిజ్ఞానీహి న మే భక్తః ప్రణశ్యతి'యను వచ నానుసారమున, స్థిరమైన నిరతిశయానందావాప్తి బొందగలుగు చున్నారు.

మరియు నిట్టి 'గురుభక్తి' యెంతవఱకు ఫలప్రదమగు నదియు శిష్యునియొక్క హృదయపరినర్తనననుసరించి యుండున దగుచున్నట్లు 'భక్తకన్నప్పాది సచ్చరిత్రములేతార్కాణము. ఇట్టివారు ప్రాచీనకాలములో పెక్కండ్రు దేవతలలోను, అసు రులలోను, మానవులలోను (స్త్రీ పురుష జాతి మత కుల గోత్ర విధ్యాది విచక్షణలేక) తమతమ కనువైనరీతిగా (కీర్తనం శ్రవణం, స్మరణం, పాదసేవనం, అర్చనం, వందనం, దాస్యం, సఖ్యం, ఆత్మనివేదనమను సవవిధములలో) భజించి కృత కృత్యులైనట్లు పురాణప్రసిద్ధము. ఇట్లన్ని విధములుగ భజనీయ మైనను, శ్రద్ధాభక్తుల ప్రధానమగుటచే - దూడ తన తల్లిని సమీపించినంతనే తల్లి భక్షించిని తృణాదుల పరిణామరక్తము యెట్లు క్షీరరూపమున స్రవించి, బిడ్డ తున్నివారణజేయునో అటులనే, సద్గురు సాన్నిధ్యమాత్రముననే యోగ్యమైన శిష్యుడు సకలానర్థములనుండియు రక్షింపబడుచున్నాడు. అదెట్లనిన, శిష్యునియొక్క దృక్పథముననుసరించి ఫలప్రద మగు నీ 'గురుభక్తి' (1) "మార్జాల కిశోరన్యాయమున" - పిల్లి తనకూనల నెట్లుభద్రముగ నోటగఱచుకొని కాపాడునో

యట్లు - శ్రీ గురుదేవుని పుత్రవాత్సల్యతాయుత బోధలతో నుపక్రమింపబడిన శిష్యుడు (2) “మర్కట కిశోరన్యాయముగ” సద్గురువువెంటనే దిటుగుచు, నిరంతరానుసంధాన బలముచే శీఘ్రకాలములోనే వారిననుకరించు నేర్పుగలవాడగును. అంత (3) “కుక్కుటకిశోరన్యాయ” మన బఱగెడినట్టి గురుశిష్యాను బాధమున సంతత సద్గురుసాన్నిధ్య ప్రభావముచే, శిష్యునకు అంతఃకరణ పారిశుద్ధ్యతయేర్పడి, అధిభౌతికాది దృక్పథముల నతిక్రమించి క్రమముగ, అనన్యభావమున నిరంతరాత్మాను సంధానపరుడుగా విరాజిల్లును. ఇట్టి ఉత్తమోత్తమ స్థితులనే మత్స్య-కచ్ఛప కిశోరన్యాయములుగ బోల్పుచుందురు. అచగా యిట్లు సంకల్పమాత్రముననే శిష్యుడు సకలవిద్యాపారంగతుడై గురుశిష్యు లిటువురు నామమాత్ర దేహోపాధులుగలవారలై అద్వితీయాఖండానందరసమునుగ్రోలుచుందురు. ఇట్టి సంఘటన జగద్గురు శ్రీ శంకరభగవత్పాదులవారికిని, వారిప్రియశిష్యులు శ్రీ మదానందగిరి స్వామివారికిని లభ్యమైనట్లు ప్రతీతి. ఇట్టి బ్రహ్మత్వైక్యానుసంధానస్థితిని బొందుటకనువుగా, శ్రీ మదాచార్యస్వాములవారే, శివానందలహరి యను గ్రంథమున,

సారూప్యం తవ పూజనే శివ మహాదేవేతి సంకీర్తనే
సామీప్యం శివభక్తిధుర్యజనతాసాంగత్యసంభాషణే ।
సాలోక్యం చరాచరాత్మకతనుధ్యానే భవానీపతే
సాయుజ్యం మమ సిద్ధమత్రభవతి స్వామిన్ కృతార్థోఽ
స్మృహమ్॥

వర్ణించుచు, సద్గురుసేవచేతనే సోపానమార్గమున మానవుడే తీరున ఉత్తమోత్తమస్థాయినిబొంది ఆనందమనుభవించగలుగు నది నిరూపించిరి గాన, వర్ణనాతీతమైన యిట్టి “గురుభక్తి”

ప్రాశస్త్యమును, “గురుకృప” అనధిని, “ఇదమితమ”ని నక్కాణింప నెంచుట కడుసాహసము ! గావున శ్రీ గురుమూర్తి యొక్క పూర్ణానుగ్రహము వడయుటకు అనన్య భక్తియే శరణ్యము.

ఓమ్ తత్ సత్

4. అధికారత్వము

శ్లో॥ అధికారిణ మాశాస్తే ఫలసిద్ధి ర్విశేషతః ।

ఉపాయా దేశకాలాద్యాః సత్తన్నీన్ సహకారిణః॥

(విచూ)

అనుబంధచతుష్టయ మనబటగు అధికారి, ప్రయోజనము, విషయము, సంబంధము లను నాలుగింటిలోను ప్రధానమగు అధికారనిర్ణయములో, ఆయాపురుషులయొక్క ఫలానుభవము వారివారి స్పృహరయుతమైన ప్రయత్నములమీద నాధారపడి యుండునుగాన, యీ నాలుగును పరస్పరసంబంధము గలవి యైయే ప్రవర్తించుచుండునని తెలుపబడుచున్నది. ఇదికేవలము వ్యవహారము లందేగాక, ఆధ్యాత్మికాది విచారణ లందును యెంతయో ప్రధానపాత్రవహించుచున్నది. గాననే ‘స్వాధ్యాయోధ్యేతవ్య’ యను అధ్యయనవిధి, మోక్షము (బంధము నుండి విడిపించుకొనవలయునను కోటిక - ముముక్షు) గోరువారికి నద్వైత విచారమే, వేదాంత వాక్యములచేత జేయగ దగినదిగా చెప్పబడినది. మరియు

శ్లో॥ దేశకాలవయోఽవస్థా బుద్ధి శక్త్యనురూపతః ।

ధర్మోపదేశో భైషజ్యం వక్తవ్యం ధర్మపారకైః॥

అను న్యాయమున, దేశకాలాదు లనునవి అధికారత్వమున కెటుల అభ్యుదయమునగు సహకారులై ధర్మపారగులగు వారి ధర్మోపదేశమును, ఔషధాదులు, వాటి వాటికి తగినటులుగా ఫలప్రదము లగుచున్నవో, అటులనే బ్రహ్మజ్ఞాన ఫలప్రాప్తికి సాధన చతుష్టయసంపత్తియే అధికారత్వమును నిర్ణయించుచున్నది. సర్వసాధారణముగ లోకములో ప్రతి మానవునకు తాను సంసారిని గొప్పగ యిహలోకసుఖముల సనుభవింపవలయుననే సహజముగ నుండుటచే, అహో రాత్రులు విసుగు విరామము లేక తత్త్వద్విషయములయందు భగీరథప్రయత్నము చేయుచుండుటయు, చివరికి వారు తమ తమ యోగ్యతలను గుర్తించలేకపోవుటచే తమ విఫలమనోరథులగు చుండుటయు యెల్లఱకు ప్రత్యక్షానుభవమే! అట్టి అధికార ప్రభావము నీక్రింది యితీహాసమున మిక్కిలి స్పష్టము గాగలదు.

పూర్వకాలముం దొక పాశ్చాత్యాధికారికింద భారత దేశ శ్రోత్రియ యువకు డొకడు - కడు మేధావి - పనిచేయుచుండెను. ఒకనాడు వారిఱువును సంభాషించుచు అధికారి యోగ్యతా యోగ్యతలు, మానవుల హక్కులు, విధులు, మొదలగునవి చర్చించుతఱి భేదాభిప్రాయములకు లోనుగావలసివచ్చెను. అంత నా మేధావియగు యువకుడు, తన కొక యవకాశమొసంగినచో వాటి యాధార్థ్యమును ఋజువు చేతునని విన్నవించెను. దానికా పాశ్చాత్యు డా యువకుడు గోరినటుల ప్రత్యేక అవకాశమొసంగుటగీయకొనెను. ఆ మరునాడుదయముననే యువకుడు మామూలుతీరుననేగాక ప్రాతః కాలముననేలేచి కాలకృత్యములనెఱవేర్చుకొని తన కార్యా

లయమునకు కొంచెము ముందుగవెళ్లి ప్రతిదినమును పాశ్చాత్యాధికారమధిష్ఠించు ప్రత్యేకస్థాన మాత డా దినము నలంకరించెను. ఇంతలో యొకింత కాలవ్యవధానముతో నా పాశ్చాత్యాధికారియు కార్యాలయమునకు వచ్చుట గలిగెను. దానిని జూచి యీ ‘నూతనోద్యోగి’ తన యధికారమునుజూపుచు యొకింతతడవైనందు కాపాశ్చాత్యునిదూఱుచు తమ జమానుని వైపుకుతిరిగి కోపోద్దీపితుడై ‘ఆపాశ్చాత్యుని గెంటివేయు’మని ఉత్తరువు జారీచేసెను. పాపమా పాశ్చాత్యుడు నిశ్చేష్టుడై నిలబడిపోయెను! ఇది కేవలము విషరీతముగ గానవచ్చుటచే ‘శ్రోత్రియ యువకున కేమైన యున్నాదమా’ యని నలువురు నివ్వెఱ బోవుచుండిరే, గాని యీ ‘నూతనోద్యోగి’ యుత్తరువుల లక్ష్యబెట్టినవారేలేకుండిరి. ఇంతలో నా పాశ్చాత్యుని యభిమానము పొంగి పొరలుటచే, నా వంచన సహించలేక నా జమానువైపునకు తిరిగి కన్నెఱ్ఱజేసి ‘ఆపిచ్చివానిని మెడబట్టి వీధిలోనికి గెంటుము’ అనునటుల కను సన్న జేసినంత మాత్రముననే క్షణములో యీ నూతనోద్యోగిని ‘యా జమాను జఱజఱలాగి వీధిలోనికిగెంటివై చెను. కాని ఆమేధావియైన యువకు డెంత మాత్రమును చలించక, చిటునగవుతో “చూచితిరా! అధికార ప్రభావము?” అని నిట్టూర్పువిడచెను. వెంటనే పాశ్చాత్యప్రముఖుడును తన యవివేకమునుగుర్తించి సిగ్గుజెందెను. గాన ‘అధికార మహిమ’ ను పల్లించ హరిహరాదులకైనను వశమగునే?

గావున ‘అధికారియనగా తనకు లేని వస్తువునుగాని తెలియని విషయమునుగాని సంపాదించవలెనను కోటికగలిగి దానిని గురించి దిగులుజెంది తన యోగ్యతకు తగినటుల

ప్రయత్నించువాడే! అటులనే ఆత్మజ్ఞానము అందఱికిని లేక పోయినను 'అయ్యో! అది తెలియలేదే' అని దుఃఖించువానే దాని కర్వులుగాని లేనివారు అర్హులని చెప్పబడుదురా? భగవద్గీతయందు శ్రీకృష్ణభగవానులు అర్జునున కెప్పుడువదేశించినటులున్నవి? విషాదయోగములతో ప్రారంభించుటయు, పదునెనిమిది అధ్యాయములవఱకుముగించకపోవుటకు, నీ అధికార తారతమ్యమునకు నిదర్శనములే గదా! అటులనే సర్వభూత సముదాయమును వారివారి సంస్కారముననుసరించియే వారివారి అధికారత్వమువెలయుచుండును. తాము కర్తలమని గట్టినమ్మకముగలిగి దేహతాదాత్మ్యమును వదలలేక యున్నవారు కర్మాధికారులు. దృష్టి యెంతకాలము భాగముల మీద నేయుండునో అంతకాలము మొత్తముమీదకు పోజాలదు గదా! వారి కప్పుడు పూర్ణవస్తువుయొక్క ప్రసక్తివచ్చుటకెటులవకాశముగలుగును? వస్తువుయొక్క గుణము కేవలము ఆ వస్తువుమీదనే ఆధారపడియుండును. ఏ యితర వస్తువుమీదనుపయోగింపబడునో దానిమీదగూడ ఆ గుణముయొక్క ఫల మాధారపడి యుండును. గాన ఫలమనునది 'అధికారి' ననుసరించి యుండును. ఉ॥ తేలుకుట్టిన అందఱకు యెందుకు విషమెక్కదు? ఒక్కొక్కని శరీరము యా విషము పనిచేసే రక్తముగలది యగుటచే ఆతనికి యావిషము బాధించునుగాని మరొకని శరీరములో తదనుగుణమైన రక్తప్రసారములేని కారణమున ఆ విష మతని కెంతమాత్రము బాధనీయజాలదు! అట్లే వేదములోజెప్పబడిన కర్మలుగూడ నెవరిని చేయవలయునని వేదము నిర్ణయము జేయునో వా రా కర్మలు చేసిననే ఫలకారి యగునుగాని యితరులు జేసిన అంత ఫలవంతము

కావచ్చు-కాకపోవచ్చు. తౌకికములో నన్నిపనులకు అందఱు అధికారులైనను ఎవరికి దేనివలన ఫలముచేకూరవలెనో వారికి దానివల్లనే ఫలము చేకూరుట మన నిత్యానుభవమేగదా! అట్లే ధర్మాధర్మములందును “అందఱు అధికారులే” అని నను, ఫలము రాకతప్పదు. గాని దానికి ప్రతిబంధకములు తీఱువరకు ఆ వైదికకర్మలు ఉదాసీనముగనుండి ఆపైన శుష్పక ఫలదాయకము లగును. గాన ఏ వస్తువైనను దాని గుణము మనమీదపడినపుడు అనుభవమునకు రాగలదనిన దానికి మన శరీరములుగూడ ఉన్ముఖమైననేగాని వెంటనే ఫలకారిగానేరవు అట్లు సమయము కూడుటయే అధికారత్వమును పొంది యుండుట.

‘దేహమే నేను’ అని యెంతెంత యభిమానముగలదో, తదనుగుణమైన వాసనలతో జన్మలుగలుగుచుండును. వర్ణము అను పదమునకు ‘వృ’ అను ధాతువుతోనండి యుత్పన్నమైన దగుటచే ‘వరించు’ అను అర్థయు క్తముగ ఎవడు దేనిని వరించునో వా డాజన్మనే తెచ్చుకొనును గాని మనుజులూహించు నటుల ‘రంగు’ మొదలగునవన్నియు శౌణార్థములే! శ్రు- ‘దేవాం భూత్వా దేవానప్యేతే’ అసియు భ-గీ 8-6 శ్లో॥ “యంయం వాపి స్మరన్ భావం” అనునదియు ఛాం॥ 8-2-10 ‘యం యం మస్తమభికామో భవతి’ అను శ్రుతియు దీనినే సూచించుచున్నవి.

మరియు శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారు బృ॥ 3-4-14 భాష్యవ్యాఖ్యానములో ‘తానిచ, నిస్సర్గత, ఏవ కర్మాధికారి నిమిత్తాని’ అని శేలవిచ్చినపుడు జన్మాంతరీయ సంస్కారముల చేతనే అవిద్యయే స్వరూపముగాగల మానవులకు జన్మతో

హాడ గలిగిన భావనలే ధర్మానుష్ఠానము కొరకు యీ అధికార తారతమ్యతగుర్తింపబడినదని తెలియవచ్చుటచే, నటులు గాక తాకికవ్యసహజమునందే వాటికి విశేషప్రాధాన్యమిచ్చుట కేవల దురభిమానమే యగు నేమోనని సందేహింపవలసి వచ్చుచున్నది.

సోక్రటీస్ అను పాశ్చాత్య తత్త్వవేత్త యొక్కానొక ప్పాడు తన శిష్యులకు తన శరీరమునుగూర్చి చెప్పనపుడు నేను పోయిన తరువాత యీ నా భౌతికశరీరమును మీ యిష్టము వచ్చినటుల జేయుడు. ఈ శరీరము సోక్రటీస్ ది మటుకుకాదని తెలుసుకొనుచు' అని పలికెనట. అనగా 'దేహమే నేను' అను సామాన్యజ్ఞానమునుండి 'దేహము నేను కాను' అను విశేషజ్ఞానమువరకు పుట్టినప్రతిజీవియు నొక్కొక్క యవస్థలోనుండు ననియు, యొక్కొక్క వ్యక్తి యొక్కొక్కజాతికి చెందియుండు ననియు స్పష్టమగుచున్నది. కాబట్టి వివిధజాతులకు 'దేహము' నేను గాను' అను జ్ఞానములోనే వివిధ పరిణామములున్నవి. అందువలన ప్రతివాడును తానందుకొనినమెట్టునుండి 'పైకిపోవుటకు' చేయుకృషి వానిస్వధర్మము. అటులకానిది పరధర్మము. శ్రుతియును,

“స్వే స్వేఽధికారే యానిష్ఠాసగుణః పరికీర్తితః” అని తన యధికారమునందు నిష్ఠ యేదిగలదో అదియే గుణము - ధర్మము - అని చెప్పుచున్నది. దీనినే ఆరవిందఘోషు యొక్కానొక సందర్భమున (24-12-1936 ఉపన్యాసములో)

“ All kinds of works are equal before the DIVINE, and all men have the same 'BRAHMAN' within them is ONE - TRUTH; but that development is not equal in all is ANOTHER” అని శలవిచ్చెనట.

గావున 'జీవుడు జన్మలెత్తును' అని చెప్పిన దశాస్త్రీయము. జన్మలెత్తునది జీవుడు + అహంకారము కలసి దీనినే గౌడపాదకారికలు వైతథ్య 15 లో నిట్లు వర్ణింపబడినది.

శ్లో॥ జీవం కల్పయతేపూర్వం తతో భావాన్ పృథగ్విదాన్

బాహ్యేనాధ్యాత్మకాంశైవ యథావిద్యా స్తథాస్మృతిః॥

గావున అధికారముననునది వారివారి కర్తృత్వాభిమానములమీద నాధారపడి యుండుననునది సర్వసమ్మతమైన విషయము. ఈ అహంకారము ద్వివిధము. దురహంకారము, సదహంకారము. ఈ దురహంకారమును దొలగజేసుకొని సదహంకారమును బొందవలెననిన క్రమశిక్షణ యవసరము. అహంకారమును తీసివేయుటకు యెక్కడనుండైనను తీసివేయవచ్చును గాన జ్ఞానమున కందఱు అర్హులే! గాని సదహంకారమును పెంచవలయుననిన క్రమమైన శిక్షణకే రావలయును. అప్పుడే అభ్యుదయము నిశ్చేయసమునకు దారితీయునని శాస్త్రహృదయము.

ఎవరైనను తనయధికారము నతిక్రమించి నడువరాదు. వీధిలో బిచ్చగాడు తుదబ్బధతో పీడింపబడుచు వచ్చి 'అమ్మా-కబళము' అని ఆక్రందించుచుండ వానినిగాంచి "నీవు బ్రహ్మవు" అని యోదార్చిన యెంత లచ్చనముగనుండునో అట్లు తన యధికారమును మించువారి ప్రతిభ! దాననే శాస్త్రము (సన్నాహోపనిషత్)

శ్రు॥ నాపృష్ఠః కస్యచిద్రూపయా న్నచాన్యాయే నచపృచ్ఛతః
జానాన్నపి హి మేధావీ జడవల్లోకమాచరేత్ ॥

సూత్రప్రాయముగ వివరించుచున్నది.

ఇటుల సదహాంకారము పొందినచేవి ‘నేనేమి చేయవలయును. నా అధికారమేమి? నా ధర్మమేమి?’ ఇత్యాది కర్తవ్యాంశమునందే విచారణ సలుపునంతవఱకు తేల్చునది ‘పూర్వమిమాంసయేగాన’ ‘నేనేవరిని’ అను స్వరూపజ్ఞానము గలుగుటకు సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడైన యధికారియే గావలయును. దీనినిగలిగినవారు ధర్మజ్ఞానగలిగినను కలుగకున్నను, బ్రహ్మవిచారణకర్తులేనని సూ.భా.1-1-1 అధ్యాయో బ్రహ్మజ్ఞానా అనుచోట వ్యాఖ్యానింపబడినది. ఈ సంపత్తు కేవల ముచ్చారణమాత్రమేగాక దీపముయొక్క భయము గలిగిన పిదప పిల్లవాడు ఎటుల దీపమును సమీపించ వెఱచునో అట్లు తెలిసిన తరువాత పూర్ణవిరాగమే ఫలముకావలయును. అప్పుడే (పరలోకఫలములు గూడ అనిత్యములని తెలిసిన పిదప) బ్రహ్మవిచారణ కధికారి. అటుల పూర్ణవిరాగము గలుగనంతవఱకు జేయు శ్రవణము కేవలము గౌణమే!

దీనినే బృ 4-4-5 శ్రుతి వ్యాఖ్యానములో ‘ద్రష్టవ్యః’ అని చెప్పగానే తెలిసిన వానిని ఉత్తమోత్తమాధికారిగను ‘శ్రోతవ్యః’ అను దానినిజేర్చి వినిన పిదప తెలిసినవానిని ఉక్తమునిగను ‘మంతవ్యః’ అను దానినిగూడ జేర్చి “వినినను విన్నానుగాని...అయితే” అను ప్రశ్నలుత్పన్నమైనవారు మధ్యమాధికారులుగను ‘నిదిధ్యాసితవ్యః’ అని మరొక దానిని జేర్చినను విని సంశయములుతీరక ఖోభ జెందువా రధమాధికారులుగను, ఎన్నిసారులు వినిననుత్పత్తిజెందక అనేకచోట్లకు పరుగులిడుచు స్థిరబుద్ధితేని విశేషమానసులు అధమాధమాధికారులుగను ఇట్టివారు చిరకాలమభ్యసించవలయునని అధికార

తారతమ్యత నిరూపింపబడుచు శ్రవణాదులందు స్థాయి నొసంగబడెను.

మరియు సూ.భా. 31-32-32 'యావదధికార నువస్థితి రాధికారికాణాం'యను సూత్రమునందు లోకస్థితిహేతువులగు నాయాయి అధికారములందు నీశ్వరునిచే నియోగింపబడిన వ్యాసాదులకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలిగినను నా యధికారమునకు బ్రాపకమగు ప్రారబ్ధమున్నంత కాలము వారు జీవన్ముక్తులైయుండి పిదప ముక్తి నొందుచురని వ్యాఖ్యానింపబడినది. ఛాం 6-14-2 "శ్రు|| తస్య తావదేన చిరం యావన్న విమోక్షేయథ సంవత్సేయని యీ అధికారత్వమును సూచించుచు "ప్రారబ్ధము క్షయించిన పిదప యీ అధికారముకంటె తరువాతను విలక్షణమై (కేవల బ్రహ్మస్వరూపుడుగ) దేహమును విడచి ఉదయాస్తచయములులేక అద్వితీయుడుగనే ఉదాసీనమగు నాత్మ స్వరూపమునను సూర్యునివలె నిలుచువాడగునని చెప్పబడినది. అనగా వీరు అనేక జన్మలయం దధికారఫలమునిచ్చుట కొకసారియే ప్రవృత్తమైన కర్మజాతమును (ప్రారబ్ధమును) భోగమున నశింపజేయుచున్నవారై స్వాతంత్ర్యమున నొకగృహమునుండి వేటొకగృహమునువలె వేటొకటియు నింకొకటియునగు దేహమును గ్రహించుచున్నవారై తమ యధికారము నిర్వర్తించుటకొఱకు లోపింపని జ్ఞానముగల వారయియే దేహేంద్రియములను బ్రకృతిని వశపఱచుకొనిన వారుగనుక దేహములనిర్మించుకొని ఒకసారిగాగానిక్రమముగాగాని వాని నధిష్ఠించుచున్నారు. వ్యాసాదులందరును నిట్టి అధికార పురుషులే! అటులనే జ్ఞానులు యధికారము నపేక్షించుట జూచినను జ్ఞానోత్పత్తికిబూర్వము మహద్వైశ్వర్యాదిఫలముల

5. పౌరుషము - ప్రారబ్ధము

శ్రు॥ ఆత్మానాత్మకారం స్వభావతోఽవస్థితం సదాచిత్తం
 ఆత్మైకాకారతయా తిరస్కృతా నాత్మద్వైప్వ విదధీత |
 అజరోఽస్మమరోఽస్మీతియ ఆత్మానం ప్రపద్యతే
 . తదాత్మనాతిష్ఠతోఽస్యకుతః ప్రార్థ కల్పనా॥
 (ఆధ్యాత్మోపనిషత్)

పూరా = పూర్వముగూడ యెల్లప్పుడు యేకరూపమున
 నుండువాడగుటచే అసంగపరిపూర్ణుడగు పరమాత్మ, యే
 వేదాంతములందు ఉత్తమ పురుషుడని ప్రశంసింపబడుచు
 న్నాడో, 'ఆ సద్వస్తువు' నందు యత్నమునకుగాని, అరించు
 టకుగాని, గలుగనేరక పోయినను స్వకీయ చైతన్యబలశక్తిచే
 ప్రతీయమానమగు నీ మాయామయ జగత్తునందు, సర్వము
 ద్వైతప్రతీతి గలిగి రాగద్వేష సంకులమైయుండు దానిలో
 పురుషార్థమునకు, జీవునకు, మనసునకు, ప్రార్థమునకు సాన
 కాశము లేకపోలేదు. గాన నీ పురుషకార ప్రార్థముల విమర్శ
 నొకింత జేయనగును.

పురుషకారమన్నను పురుషప్రయత్నమన్న నొకటే.
 ఇందు ధ్వనించు పురుషుడు చేయుక్రియకే పౌరుషమని
 నామాంతరము. ఈ పురుషుడే (పురిశరీరే శేతఇతి పురుషః =
 శరీరము నందుండువాడు) చిదాభాస ధర్మములైన కర్మత్వ
 భోక్తృత్వాది ధర్మముల యధ్యారోపమున కధిష్ఠానభూతు
 డగు డైత్రజ్ఞుడు. 'ప్రకృతింపురుషం చైవ విద్యనాది ఉభావపి'
 (భ.గీ 13-19)లో వివరించినట్లు, అనాదియగు నీశ్వరుని శక్తి
 యగుటవలన ప్రకృతి యనాది పురుషుడును తదంతేమే యగు

టవలన అనాదియే! అందు అపరప్రకృతి శ్లేశ్రలక్షణము. పరప్రకృతిజీవలక్షణము. గాన నీ రెండుప్రకృతులును, అనాదియేయని చెప్పబడుచున్నవి.

ఇట్టి జీవుడు స్పందాత్మక మగు 'ప్రాణము' - చిదాత్మక మగు 'ఆత్మతత్త్వము' - నీ రెంటియొక్కయు (అజ్ఞానోదిత) యభేదా ధ్యానముచే నుత్పన్నమగు 'ఈదేహమే నేను' అను కల్పనాయుక్తము నగు జడత్వావేష్ఠిత చిద్రూప కల్పనయే (అనుకొనుటమాత్రమే) ప్రాణధారణచే జీవు డనబడువాడు. అనగా సూ.భా 2-3-27 'తద్గుణ సారత్వాత్ తద్వ్యవదేశః ప్రాజ్ఞజతే' యందు సూచించునటుల, జీవుడు ప్రకృతి గుణ సారుడయి తద్గుణసారత్వ డగుచున్నాడు. సంసార మనునది గుణసారత్వము లేనిది లేదు. బుద్ధ్యువాది ధర్మాధ్యాస నిమిత్తములేని సంసారములేదు - కర్తయులేదు - భోక్తయులేదు - కారణము. ఆత్మను గుణములులేవు. బుద్ధికి (అంతఃకరణకు) గుణములు లేకపోలేదు. ఇట్టి వీటి రెంటి కల్పనాపూర్వక సంబంధమే జీవత్వము; సంసారిత్వ కారణము - దీనినే భ.గీ 13/20-21 శ్లోకములలో "పుగుషుడు దేహేంద్రియాది రూపముల బరిణమించి, యందు ప్రకృతిని-అది తానేయని తలంచి పొందియున్న వాడగుటవలన బ్రకృతివలన గలుగు సుఖాది గుణములను నేనే సుఖిని - దుఃఖిని ఇత్యాదిగా భుజించుచున్నాడు." అని వివరింపబడినది. శ్రుతియును "ఆత్మేంద్రియ మనోయుక్తం భోక్తేత్యాహుర్మనీషణః" అని ప్రతిపాదించుచున్నది. గాన యదార్థములో, తానన్యాత్మకుడై యన్యధర్మంబులను సమీచీనములను - అసమీచీనములను తనవిగా దల

చుటయే యేదిగలదో అదియేతే త్రజ్జడగునాత్మకు సంసారము దీనినే

రూపాదౌగుణదోషాది వికల్పబుద్ధిగాః క్రియాః ।

తాః క్రియావిషయైః సార్థం భాసయన్తీ చితిర్మతా॥

యని శ్రీ ఆచార్య స్వాములవారు తమ 'లఘువాక్య వృత్తి' యందు వివరించిరి. ఇట్టి కేవల మాధ్యాసికబంధము స్వాజ్ఞానం చేతనే కలిగినది. కాన వివేక విజ్ఞానముచేతనేగాని నది నివర్తిల్లదు.

అట్లగుచో, యీ ప్రకృతి పురుషు లిటువురును యొక చోటనేయుండు వారలగుటచే వాటంతటవి యెప్పటికో యొక వ్పడువిడిపోవచ్చునుగదా ! అప్పుడు స్వతస్సిద్ధమైన మోక్షము తానంత టదే రావచ్చునే ! ప్రయత్నమువలన ప్రయోజన మేమి? యను శంక గలుగ గలదనిన - అట్లు విడిపోయిన విడవచ్చును గాని అంతటితో జీవత్వము పోజాలదు.

సవికల్పక జీవోఽయం । బహ్మస్యాన్నిర్వికల్పకమ్ ।

‘అహం బ్రహ్మేతి’ వాక్యేనసోఽయమర్థేఽభిధీయతే॥

(ల.వా.పు. 13)

లో వివరించునటుల యంతకాలము జీవత్వము తనస్వరూపమే నని తెలియక సంసారిగానుండునో అంతకాలము బుద్ధితో సంయోగము తప్పదు. ఇట్టి జీవత్వమును నివర్తిల్లజేసి, ప్రత్యగభిన్న మగు పరబ్రహ్మమును ప్రత్యగ్బుద్ధిచే స్వరూపంబున నెఱుంగుటకొఱకు వినియోగింపబడు నిషేధపూర్వక యత్నమునకే పౌరుషమని పేరు.

ఇయ్యది రెండువిధములు:- సామాన్య పౌరుషము; మహా పౌరుషము అందు సామాన్య పౌరుషము జగద్వ్యవహారములో ముఖ్యము. ఇది లేనిది 'మహాపౌరుషము' రానేరదు. అభ్యుదయమునకు సాధనమగు సామాన్య పౌరుషమే లేనిచో మహాపౌరుష సాధ్యమైన మోక్షాభ్యుంబగు నిశ్చేయసము తలంపనగునా? మహాపౌరుష మన్న నే, అసలు జన్మమే యపుసరము లేనిదయి, సంసారము సమూలముగ నిర్మూలించి, మోక్షమే పర్యవసానముగాగల నిశ్చేయసమే గదా! అట్టి యీ పౌరుషము శాస్త్రము నతిక్రమించునది- శాస్త్రవిహితమైనది. అని రెండురకములుగావరిలుచున్నది. అందు శాస్త్రవిహితమైన పురుషప్రయత్నమే క్రమక్రమముగా పరమార్థమును గలిగించుచున్నది—లోకమునందునుగూడ నిన్నటి యజ్ఞాది దోషములను నేటి లంఘనాది గుణములచే శాంతింపజేయుట మనకందఱకు ననుభవమేగదా!

గాన భ.గీ 3/28 'గుణాగుణేషు వర్తంతే' అనుచోట అంతఃకరణ ధర్మము లగు 'ఇదం' అనే బహిర్ముఖవృత్తిని, 'అహం' అను అంతర్ముఖవృత్తిని రెంటిని లెస్సగ విమర్శించ వలెననియు, యీ 'అహం'వృత్తియెప్పుడు నొక్కటేయగుచు 'ఇదం'వృత్తి బాహుళ్యమున యెప్పటికప్పుడు జేరుచు, అవిచ్చిన్న వ్యహారము జరుగుచుండుననియు, దీనిని శాస్త్రీయ ప్రక్రియలచే నివర్తింపజేయబూనవలయునని విశదము చేయబడినది. గాన జీవుడనువాడు రెండుగుణముల సమ్మేళనమే! సూ.భా 3-31-53 'ఏకఆత్మ నశ్శరీరే భావాత్' అనుచోట తాను కర్తను, కర్మఫలభోక్తను, దేహాది వ్యతిరిక్తుడను పూర్వా పరజన్మముల కధికారి ననియు, సూ.భా 2-31-17

‘నాత్మాశ్రుతేర్నిత్యత్వాచ్చతాభ్యః’ అనునోట అట్టి జీవుడు నిత్యుడే ననియు, 2-2-43లో జీవునినుండి మనసాదుల యుత్పత్తిని నిరసించుటయు విశేషముగా వినవచ్చుచున్నవి. గాన సర్వకార్యములకుపోకుషమే కర్తయు ఫలభోక్తయుగాని మరొకటి గాదని స్పష్టమగుచున్నది.

ఇక నియతి - దైవము అని పర్యాయ పదములుగా సామాన్యముగా వాడబడు ప్రారబ్ధము కేవలము కల్పనా నిరూఢమైన జనుల భ్రాంతియే! ఎట్లన, పూర్వజన్మమందు జేయబడిన కర్మమే, ఈ జన్మమున ఫలానస్థయందు దైవమని చెప్పబడుచున్నది. ఇక ‘నియతి’ యన్ననో — “బ్రహ్మ తత్త్వము సచ్చిదానంద స్వప్రకాశరూపమై యంతటను సర్వానుకూలమై యున్నది. ఆ బ్రహ్మతత్త్వ సంబంధినియగు సర్వపదార్థముల “సత్త” యే భవిష్యత్కాల సంబంధముచేతను వ్యవదేశింపబడుచు, కారణమునందు నియామక రూపమునను కార్యమునందు నియమ్యరూపమునను, తానే నియతి యనుజేఱ ప్రశంసింపబడుచున్నది. ఇక ప్రారబ్ధమన్ననో అధ్యాత్మోపనిషత్ లో వివరించినటుల

“అధిష్ఠానే తదాజ్ఞాతే ప్రపంచే శూన్యతాంగతే ।

దేహస్యాపి ప్రపంచత్వా త్ప్రారబ్ధావస్థితః కుతః॥”

సంకల్పపరమై, సంస్కారానుసారముగ ప్రవర్తించుచు, సర్వ విస్తృతి కధిష్ఠానమును ప్రధమాభాసయునగు “అహం” శబ్ద వాచ్యపరిణామమే యగుటచే కేవలము మిథ్యాభూతమేగదా! భ.గీ 8/6 “యంయం వాపి స్మరన్ భావన్” యను శ్లోకము నందును దేహధారణయను ప్రారబ్ధఫలమునకుగూడ పూర్వజన్మ అంత్యకాల సంకల్పమనేగదా! వర్ణింపబడినది. గాన వేఱుగ

దైవాదులనునవి గానరావు. మరేమనగా సర్వకల్పనలు పోరు
షముసందేయంతర్భవించుచున్నవి. ఇట్లు గుర్తించజాలని బల
సీమలు, సూక్తులు “దైవమే నన్నిట ప్రేరణజేయుచున్నది”
యని తలపోసి, కుతర్కములొందిగుచున్నారు. అట్టివారు పురు
షార్థమును సాధించిన అనేక పురాణ పుణ్యపురుషుల చరిత్రల
నెఱుగని వారగుటచే, వారి ముఖమును చూచి “లక్ష్మీ”
పెడమొగము బెట్టుచున్నదనటలో సందేహము లేదు. గాన
యట్టి చెడుకల్పనల కలవడిన అధములను, అలసులను దూర
ముగానే విడువనగునని శాస్త్రాదేశము.

మరియు కర్మమునగా వృద్ధికొపించిన తన వాసనయే
గదా! వాసనయును తాను పూర్వకాలిక దృఢ భావనా ఐశ
మున పూర్వాపరవిచారిణవదలి, దేహాదిపదార్థములను ‘నేను’
“నాది” మున్నగు సంస్కారములచే గ్రహించుటయేగదా!
అనగా తనకు కారణమైన మనస్సుకంటె వేఱైనది గాదు.
గాననే “దైవాధీనే శిరీశేస్మిన్ గుణభావ్యేన కర్మణా”
యని నిశ్చయింపబడినది. అట్టి మనస్సు స్పృహకైయొక్క
స్ఫురణయే యగుటచే, వాశిష్ఠమందు

‘ప్రాణిశక్తౌ నిరుద్ధాయాం మనోగామ విలీయతే |

ద్రవ్యచ్ఛాయాను తద్రవ్యం ప్రాణరూపం హిమానసం ||’

అని వర్ణించినపుడు, దేహధారియగు వ్రతి జీవుడును, ధ్యేయ
వాసనా త్యాగమునే నిరంతర మభిలషించవలెననియు,

అహమాత్మాన జీవాఖ్యాః సత్తాః స స్తీతరాః క్వచిత్
ఇత్యేవ చిత్తోపశమః పరమం సుఖముచ్యతే ||

(యోగవాశిష్ఠం)

లో, నిరూపించినటుల, మనసును జయింపనంతవరకు ప్రారబ్ధము జయింపబడదనియు, దీనికి సశాస్త్రీయమైన పౌరుషమే ఏకైక శరణ్యమనియు స్పష్టముచేయబడినది. మరియు యేది దైవము - ప్రారబ్ధము అని చెప్పబడుచున్నదో యది కర్మమేకదా! ఆకర్మ మనసేకదా! ఆ మనసు పురుషుడేకదా! అయినపుడు నియతి - ప్రారబ్ధమును నవేచటచుండి వచ్చినవి? గాన మనసు, చిత్తము, వాసన, కర్మము, దైవము, నియతి ఇత్యాగులన్నియు మిథ్యా భూతమయిన మనసునకు - అనగా తాదాత్మ్యభిమానియగు పురుషునకే నామములని పెద్దల మర్యాద.

అయినను, పూర్వజన్మకృత పుణ్యాపుణ్యాది సంస్కార స్వభావజనిత ఆధ్యాత్మికాద్యుపద్రవంబులును, దేహ యాత్ర యును శ్రారబ్ధాధీన మగుటవలన నట బురుష ప్రయత్నము వ్యర్థమన నొల్లదు. ఎట్లన, పూర్వజన్మమందుచేసిన ధర్మాఽధర్మములు మొదలగువాని సంస్కారములే

“ ఆయుః కర్మచ చిత్తంచ విద్యానిధనమేవచ ।
పంచైతాని విలిఖ్యంతే గర్భస్థ స్త్రైవదేహినః ॥

అన్నట్లు, ఇప్పటి జన్మానులంఘివ్యక్తమగుచుండును. ఇదియే ప్రకృతి యనియు. శరీరస్థితి కారణమనియు నెఱుంగవలెను. ఎవ్వని ప్రకృతి యెట్టిదిగనుండునో వాని ప్రవృత్తి అట్టిదిగానే యుండును. ఇది జ్ఞానవంతునకునుగూడ సమానమే! అందువలన సర్వప్రాణులు తమతమ ప్రకృతి ననుసరించి ప్రవర్తింతురు. అయితే యీ ప్రకృతి - దాటగలిగిన ప్రకృతి, దాటజాలని ప్రకృతియని - రెండురకములగుటచే, దాటగలిగిన ప్రకృతి వశమయిన ప్రవృత్తి రాగద్వేషరహితమై యుండనేరదు. గాన

చాటిని నిగ్రహించవలెనేగాని అసలుప్రకృతిని పూర్తిగ, నిగ్రహించలేము. దీనినే భ.గీ 31-33/34 శ్లోకములలో వివరింపబడినది. అనగా ఇది మంచిది - ఇది చెడ్డది - ఇది యిష్టమునకు సాధనంబని యజ్ఞానయుతమైన రాగముననుసరించియే శాస్త్ర నిషిద్ధమైన పనియందును, తన కిష్టముగాని పనియందు శాస్త్ర సమ్మతమైనను దానిని దోషబుద్ధితో త్రోసివైచుటయు జరుగుచున్నది. గాన శాస్త్ర జన్య వివేకజ్ఞానప్రాబల్యముచే స్వాభావిక రాగద్వేషములకు గారణనాశముచే నాశముగలుగుటవలన ప్రకృతి విపరీతమార్గమునందు శాస్త్రదృష్టిగల పురుషుని బ్రవర్తిల్ల జేయజాలదు. గావున అనేక శ్రుతి శతంబులచే, స్వాభావిక రాగద్వేషంబులవలనగలుగు శాస్త్ర విపరీతప్రవృత్తిని, అంతకుముందే విషయములయందు రాగద్వేషములు గలుగుటకు ప్రతిబంధకమైన పరమేశ్వర భజనాది కమునందు ప్రవర్తిల్ల జేయుచున్నది — యెట్లు “లోతు ప్రనాహములో బడుటకు మున్నే యోడనెక్కిన వారివలె:-

అట్లు శాస్త్రజన్యమైన సమ్యగ్దర్శనమున సర్వ కర్మలు నిర్భజములగుటకు కారణమైనను, సామర్థ్యమువలన యే కర్మముచే శరీర మారంభింపబడినదో, అది ఆరంభించిన ఫలముగలదగుటచే, నుపభోగముచేతనే త్రివిధ ప్రారబ్ధమును —

(1. ఇచ్ఛా = ఇచ్ఛను గలిగించుటచేత ననగా ముందు రాజోయెడి కీడులను గలిగించెడి ఇచ్ఛలు ప్రారబ్ధ కర్మలవలన గలుగుచున్నది —

2. అనిచ్ఛా = పురుషు డిచ్ఛయింపకున్నను భోగము నిచ్చునవి, అనగా ప్రారబ్ధవశమువలన ఉద్దేశించిన రజోగుణము

యొక్క-కార్యములగు కామక్రోధాదులలో నొకటి బురుషుని ప్రేరేపించి విషయములందు ప్రవర్తనపజేయునది—

3. పరేచ్ఛా = పరులయొక్క ఇచ్చచేత భోగము నిచ్చుటవలన, అనగా ఇచ్చయించని వారు సుఖాదులనుభవింపరు. ఇచ్చయించెడివారు సుఖాదుల ననుభవింపకమానరు. వీరు పరులయొక్క-దాక్షిణ్యముతోగూడిన వారగుచు ఆపరులయొక్క ప్రీతికొఱకే ఈ సుఖ దుఃఖముల ననుభవించుచున్నారు.)

‘ప్రాబంధ భోగతోనస్యేత్’ అనునట్లు నశించుచున్నది. కావున యేవి యప్రవృత్త ఫలంబులు, జ్ఞానోత్పత్తికి ముందు జేయబడినవియు, జ్ఞానకాలంబున గలుగునవియు, అతీతానేక జన్మంబుల జేయబడినవియు, గలవో ఆకర్మములన్నింటిని భ.గీ 4/37 లో చెప్పినట్లు జ్ఞానాగ్ని భస్మీకరించుచున్నది. అనగా బ్రహ్మత్వజ్ఞానముగూ, స్వరూపము నావరించిన యజ్ఞానము నివర్తించి, తత్సమ కాలమందే విద్వాంసున కాయజ్ఞానముచే గలిగిన కర్తృత్వభ్రమను నశింపజేసి, యా భ్రమచే గలిగింపబడిన సర్వకర్మములను తత్క్షణముననే నిర్మూలించుచున్నది. గాని ప్రారబ్ధకర్మ ప్రవృత్త ఫలంబగుటవలన దానికి నివృత్తి గురవదు - ఎట్లు భోజనమునకు ముందున్నదియు, బిమ్మట నున్నదియునగు యన్నమునకు త్యాగ మంగీకరించినను భుజించిన దానికది సరిపడదో యట్లు-ప్రారబ్ధకర్మము సంచితాదులకు వలె నివృత్తి కానేరదు. అయినను, జలబుద్ధి నశించినను, మరు భూమియందు మరల జలాభాసము తోచినట్లు, విద్వాంసునకును దేహాత్మత్వ, సత్త్వత్వ, మమత్వబుద్ధిలేకున్నను తత్ఫలాభాసము జరుగుచున్నదై, దగ్ధపట న్యాయముగ వర్ణింపబడు

ఏ ప్రారబ్ధలేశము బంధజరక మేమాత్రముకాకనే ఉపశమించుచున్నది.

మరియు కర్మ క్షయంబైనపుడే, పురుషయత్నము లేకనే, స్వతసిద్ధంబగు మోక్షము ప్రాప్తమగుననిన, అట్లు జలుగ నేగుదు. కాని, చిత్తమెల్లప్పుడు స్వభావంబున అత్మానాత్మాకాముగనున్నది. అనాత్మ దృష్టిని తిరస్కరించి యాత్మైకాకాముగ ననశ్యము జేయనలెను - యెట్లు ఘటము పుట్టినపుడే యాకాశ పూర్ణమగు పుట్టినను, యందుంచబడిన బలతగుడులానులు బురుషప్రయత్నముచే నగుచున్న దానిని తిరిగి దొలగించినను ఆకాశమెల్ల దొలగింప శక్యముగాదో యట్లు - చిత్తముపుట్టుచు జైతన్యపూర్ణముగనే పుట్టుచున్నది. అది పుట్టిన పిదప సుఖ దుఃఖాద్యనాత్మాకారములు, భోగహేతు ధర్మాఽన్య సహకృత సామాగ్రి వశమునలన గలుగుచు, నిగింతర ప్రత్యయాభ్యాసముచే నిహరింప బడుచున్నది. ఇదియే పురుష ప్రయత్న ఫలముగాన, సద్విద్వాసంపన్నమయిన జన్మముచేత నూహింపబడిన సత్రప్రయత్న ప్రారబ్ధము ఫలముగాగల పూర్వజన్మవాసన తనకు విరుద్ధమయిన ఫలమును మాత్రమే ఆటంకబఱచి, తదధిక్యత జన్మమునందు తత్సృన్మత్తికి దోహదమొసంగునదగుచున్నందున శాస్త్రజన్య జ్ఞానమే ప్రాచీన సంస్కారమును మార్చుటకు సమర్థముగాన తాకికనుండు గృహ్యాది ప్రయత్నంబును, వైదికమునందు జ్యోతిషోఘాది ప్రయత్నంబును ఫలకారియగు పెట్లనుభవమో అట్లే శాస్త్రీయమగు ప్రయత్నము, దృష్ట ఫలభూతమును కల్పితమునునగుప్రారబ్ధంబుకన్న అన్నివిధముల వరిష్ఠంబని సిద్ధము. మరియు ప్రవృత్తఫలమగు ప్రారబ్ధకర్మము

నకు, ఎట్లు ధనువునుండి విడువబడిన బాణమునకువలె వేగము తీయించిన తరువాతనే నివృత్తియగునో, యట్లే జ్ఞానికిని శరీర పాత పర్యంతము కైవల్యముగలుగదని చెప్పటచే, వారువారు చేసిన ఉపాసనాది బలముచే, వారి వారి ప్రజ్ఞావిశేషములు వేర్వేరుగాయుండి, వారధికార పురుషులై, ఆపూర్వ ప్రజ్ఞా మతులు గలవారైయుండగలరు. జగత్తు ప్రలయమునొందినను, శక్తిగతిగియే లీనమగుచుండునుగాన తిరిగి సృష్టి గలుగుటకు సేతువగుచున్నది. కాబట్టి జ్ఞానికి జన్మాంతరమును, జ్ఞానము నకు నియతమైన ఫలము కలిమియు, నవిరుద్ధమగుట వలన జ్ఞానమున కైకాంతిక ఫలత్వము (నిశ్చయమైన మోక్షము) యుక్తమే. గాన విద్వాంసునకు సమ్యక్జ్ఞాన కాలముననే దాని ఫలమగు 'అన్నిటికిని తానాత్మ యగుట' ను జూపుచున్నది గాన కైవల్యము నియతమైనదే!

ఇట్లుగుటచే కర్త - భోక్తయని వ్యవహరింపబడు జీవుడు ధర్మాచరిణవల్లనే తా నవిక్రియుడును, అకర్తయునగు పరమాత్మనని తన నిజ రూపమును గుర్తించగలుగుచున్నాడు. ఇదియే సూ.భా. 2/2-42 'ఉత్పత్త్య సంభవాత్' అను దాని వ్యాఖ్యానములో "జీవుడు పుట్టువాడు కాడనియు, జాతి కర్మాదుల విధించు శాస్త్రము, తాను కర్తనని యభిమానించు కొనుటచే దానిని తొలగించుట కేర్పడినదైన యకాపాధిక జన్మాది విషయమే ననియు" వివరింపబడినది. గాన సుఖ దుఃఖాదుల మొదలు బంధమోక్ష పర్యంతము అజ్ఞానమును ముందు బెట్టుకొనే సంచరించుచున్న వగుటచే, యీ జీవేశ్వరాదులన్నియు అజ్ఞాన కల్పితములే యగుచు, పౌరుష ప్రారబ్ధములును తత్తుల్యములేయగుచున్నవనుటలో (పారమార్థికమున) సందేహములేదు.

ఇట్టిన్నివిధములుగ జీవవరముగు పురుషకార ప్రాధాన్యము, ప్రాంబాదుల కుపపత్తియు నిరూపింపబడినను, ప్రకృతితో మిథ్యాతాదాత్మ్యమువలన బురుషునకు సంసారముకాని స్వరూపంబున గాని దగుటచే, ఆత్మ కత్యంత నిర్మలత్వ, సచ్ఛత్వ, సూక్ష్మత్వము లుపసన్నమగుచు ‘ప్రత్యక్షౌవ గమంధర్మమ్’ అని అత్యంతప్రసిద్ధమగుటవలన, బ్రహ్మజ్ఞానము నందు పురుష ప్రయత్నమున కెంతమాత్రము స్థానములేదు. మరేచున ‘అవిద్యాధ్యారోపనిరాకరణ, బ్రహ్మమునందు గర్తవ్యము అనగా నామరూపాద్యనాత్మాధ్యారోపణ నివృత్తియే కార్యము. దీనినినే శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారు నిట్లు వర్ణించిరి.

“సవికల్పకచిద్దోఽహం బ్రహ్మైకం నిర్వికల్పకం ।

స్వతఃసిద్ధం వికల్పాస్తే నిరోద్ధవ్యాః ప్రయత్నతః॥”

(ల. వా. పృ.)

ఓమ్ తత్ సత్.

శ్రీమద్భగవద్వాద శ్రీ శంకరాచార్యవिरचित

I ఉపదేశ పంచకమ్

(ఆంధ్ర పద్యానువాద సహితము)

౧ మూ॥

వేదోనిత్యమధీయతాం, తదుదితం కర్మస్వనుష్ఠీయతాం
తేనేశస్యవిధీయతా, మపచితిః కామ్యేమతి స్త్యజ్యతాం
పాపౌఘః పరిధూయతాం, భవసుఖేదోషోఽను సస్థీయతాం
ఆత్మేచ్ఛావ్యవసీయతాం, నిజగృహాత్తూరం వినిర్గమ్యతాం॥

ఉ॥ వేదము సప్రమాణముని ప్రీతిని కర్కల నాచరించి, తా
వేదన జెందకుండ, నవివేకపు కామములెల్ల నీడుచున్
శాదల కాలవాలముగు చాపపు భావనలన్నిత్రెంచి, తా
మోదముగ్రోల, “నాత్మస్మృతిబొందకయుండునె,”

గహ్వరంబులన్ //

౨ నూ॥

సంగస్సత్సువిధీయతాం, భగవతో భక్తిర్మథాఽధీయతాం
శాస్త్రాద్విః పరిచీయతాం దృఢతరంకర్మాఽగుసంత్యజ్యతాం
సద్విద్వానువసృప్యతాం, అనుదినంతత్పాదుకా సేవ్యతాం
బ్రహ్మైకాక్షరమర్థ్యతాం, శ్రుతిశిరోవాక్యంసమాకర్ణ్యతాం॥

ఉ॥ సంగముసత్స్వభావులెడ, సంతత సద్గురు విష్ణుభక్తినిన్
అంగముగాను జేసుకొని, అల్పపు కర్మఫలంబువీడి తా
పొంగుచు, శాస్త్రవాక్యములపూర్ణసమీక్షణజేయుచుండ, నే
భంగి, ప్రశాంతిచిత్తమున బ్రహ్మపదార్థము, ప్రస్ఫుటింపదో॥

౩ నూ॥

వాక్యార్థశ్చవిచార్యతాం, శ్రుతిశిరఃసత్తః సమాశ్రీయతాం
దుస్తరాఽత్సువిరమ్యతాం శ్రుతిమతస్తస్మాదనుసంధీయతాం
బ్రహ్మాఽస్మీతివిభాన్యతాం, అహరహర్గర్వః పరిత్యజ్యతాం
దేహేఽహంమతిర్నజ్యతాంబుధజనైర్వాదఃపరిత్యజ్యతాం॥

ఉ॥ అర్థవిచారణంబునను, ఆగమవాక్య విశిష్టతెంతయున్
స్వార్థకుతర్కవాదముల సంకులపఱ్చుక, గురైతింగి, శా
స్త్రార్థ విశేషతర్కమున “సర్వముతానె”యటంచుగాంచ ప్ర
త్యర్థిని, దేహధారియని, దర్పపుదృష్టిని యేవగించునే ॥

౪ మూ॥

క్షుద్వాధిచ్ఛిచికిత్సృతాం, ప్రతిదినం భిక్షాపథంభుజ్యతాం
స్వాద్వన్నం నతుయాచ్యతాం, విధివశాత్ప్రాప్తేనసంతుస్య
తాం

శీతోష్ణాదివిషహృతాం, నతుసృథావాక్యంసముచ్చార్యతాం
ఔదాసీన్యమభీప్సితాం, జనకృపానైఋర్యముత్సృజ్యతాం ॥

ఉ॥ ఔషధమెట్లు రోగి తనయాపదతీరను స్వీకరించునో
మాషప్రమాణమట్లు, తగుమాత్రమే దైవమొసంగుదాని నే
ద్యేషములేక తా, గుడిచి దేహపుడుతునుమాన్ని,
ద్వంద్వముల్
వేషముభాషయున్ విడువ, విష్ణుపదంబెటుదూరమానొకో॥

౫ మూ॥

ఏకాంతేసుఖమాశ్రితాం పరతరేచేతస్సమాధీయతాం
పూర్ణాత్మాసుసమీక్ష్యతాం, జగదిదంతద్భాదితందృశ్యతాం
ప్రాకర్మ ప్రవిలాప్యతాం, చితిబలాన్నాప్యత్రైశ్చిష్యతాం
ప్రారబ్ధం త్వహభుజ్యతాం, అధపరబ్రహ్మత్మనా స్థీయతాం॥

ఉ॥ ఎచ్చటకేగకుండి, జగమేవిధిమాట తపింపకుండ, తా
నిచ్చటనే విలాసమును, యేకపుదృష్టినె గాంచుచుండి, వే
టిచ్చట లోనుగాక, తనకేమిట కర్మఫలంబు సిద్ధమో
అచ్చముగా నదేగుడువ, ఆత్మసుఖంబెటు బొందకుండునో॥

ఓమ్ తత్ సత్.

6. మంత్రస్వరూపము

శ్లో॥ మనానాం మాతృకాదేవీ, శబ్దానాం జ్ఞానరూపిణీ ।
జ్ఞానానాం చిన్మయాతీతం, శూన్యానాగ్ శూన్యసాక్షిణీ॥
(అభర్వనీయదేవ్యపనిషత్తు)

శ్లో॥ “అజాతస్య కుతో నాశః ప్రారబ్ధ మసతః కుతః”

అను ఆధ్యాత్మోపనిషద్వాక్యములో విశదీకరించినట్లు స్వతః పరిపూర్ణునకు జననాది కార్యకలాపాదు లసంగతమేయై, కేవల మవజ్ఞుని సంశయనివారణార్థమే ‘ప్రారబ్ధాదులు’ వెలయుచుండి,

శ్లో॥ ‘ననిర్దోఢో నచోత్పత్తి ర్నబద్ధో న చ సాధకః’

(అమృతబిందు)

అని ఉత్తమాధికారినిగూర్చిన అద్వయప్రతిపాదిత పాగమ్యాంశ విశిష్టవాక్యము లనేకములు కర్తవ్యమేమియు నిరూపింపక పోయిననూ, మందమధ్యమాధికారులను గూర్చిన సాధ్యసాధక భావనాపేక్షితములైన విధివాక్యము లనంతములు,

శ్లో॥ ‘సుప్తేరుత్థాయ సుప్త్యంతం బ్రహ్మేకం పరిచిన్వతాం’

(వరహోపనిషత్)

ఇత్యాదులు, మంత్రజపాదు లంగముగాను, విచారమును అంగినిగాను జేసికొని, సమ్యగాత్మ విజ్ఞానముదయింపకుండు వఱకు నెల్లప్పుడును వేదాంతావృత్తి, నియమమున జేయుచునే యుండవలయుననియు అనేకచోట్ల స్పష్టము చేయబడినది. కావున మంత్రానుష్ఠానమెంతయు ప్రధానమైనదిగా తెలియ వచ్చుచున్నందున, దాని విమర్శ ఒకింత యిటు వివరింపబడు చున్నది.

శ్లో॥ ‘మననం విశ్వవిజ్ఞానం, త్రాణం సంసారబంధనం ।
యతః కరోతి సంసిద్ధౌ, మంత్ర ఇత్యుచ్యతే బుద్ధైః॥

అని పింగళాది తన్త్రములలో చెప్పబడినటులను, “మంత్రో
దేవాది సాధనం” అనునట్లును, కల్పసూత్రాది సహితములైన
వేదవిజ్ఞానమును విచారించుటచేతనేగాని చిత్తస్థైర్యము సంపా
దించి, కృతకృత్యుడు గాజాలడని స్పష్టమగుచున్నది. మంత్ర
శబ్దానతరణము చూచినను, “మననాత్త్రాయతీతి మన్తః”
అనునట్లుల (మననములోని ‘మ’ ను, త్రాణంలోని ‘త్ర’
పదములను జేర్చుటవలన గలిగినదగుటచే) ‘విశ్వాసమువలన
రక్షించునదని’యు తెలియవచ్చుచున్నది.

ఇట్టి శక్తి, స్థూలదృష్టికి శబ్దమాలంబనముగ గోచరించి
నను, వాచ్యవాచక విభాగయుతమై, బీజాంకురన్యాయముగ,
అకారాదివర్ణములకు పరిపాకముచేత కార్యరూపమును బొందు
నట్లు చేయు మూలకారణమగుటచే, కేవలము వర్ణ సముదా
యముగ నేపరిగణించి, తదధిష్ఠానప్రతిపాద్యదేవతను అభిక్ష్యము
చేసినచో, నిష్ఫలంబే యగుచు, అనర్థపరంపరలకుగూడ దారి
తీయునదగుచున్నది.

శ్లో॥ గురౌ మానష బుద్ధిం చ, మస్త్రేచాక్షర భావనమ్ ।
ప్రతిమాయాం శిలా జ్ఞానం, కుర్వాణో నరకం వ్రజేత్ ॥
అని స్మృశులయందును వినవచ్చుచున్నది. కావున జీవులు
సఫలమనోరథులగుటకు, మంత్రములజీవనాధారము ‘వాచ్య’
శక్తియనియు, కవచము పాచకశక్తిగను గ్రహింపనగును.

శ్లో॥ ‘అనాహతస్య శబ్దస్య తస్యశబ్దస్యయో ధ్వనిః’
(మండలబ్రాహ్మణం).

లో సూచించినటుల, అనాహతమును, సర్వవ్యాపకమునైన, సుఖస్వరూపమునుంచుచు, ప్రప్రథమమున 'ధ్వని' యుద్భవించినటులను, పరిణామాదులబొంది అదే మనోరూపాదులుగ ప్రవర్తించుచున్నట్లును తెలియవచ్చుచున్నది. ఏ ప్రకారము వాయుసంచారము, ఏ యితరాయుధముచేతను గుర్తింపబడక, స్పర్శచేతనేగుర్తింపబడుచున్నదో, అటులనే నిర్గుణవరబ్రహ్మ, అవాఙ్మానసగోచరుడైనను స్వకీయ శక్తి యను శబల బ్రహ్మ చేతనేగాని గ్రహింపబడజాలదు. ఇదియే పరాబిందువు. అట్టి బిందువికసనమే నాదము. నామరూపాత్మకమగు నీ జగము నాదముతో మొదలిడి, క్రమక్రమముగ పరా - పశ్యంతి - మధ్యమా - వైఖరీలు అను అవస్థలను గలదగుచున్నది.

శ్రు!! చత్వారివాక్పరిమితాపదాని విదుర్బ్రాహ్మణాయే
మనీషిణః | గుహాత్రిణినిహితా, సంగయంతి,
తురీయం వాచో మనుష్యావదన్తి ||

యని పరా పశ్యన్తి మధ్యమాలు సూడవస్థలు అగోచరము లనియు, నాలుగవదైన వైఖరీని మాత్రము మనుష్యులు వాక్కుచేత ఉచ్చరించుచున్నారనియు విశదీకరించుచున్నది. కావునమంత్రములు పంచాశద్వర్ణమయములు. వర్ణములు వైఖరీరూపములు. వైఖరీ పరాబిందువువలన క్రమముగా గలిగినది గాన, సకల మంత్రములు పరాశక్తిస్వరూపములే ! అట్టి సకల మంత్రములంధును ప్రధానమైనది

‘స్ఫుట శివ శక్తి సమాగమ బీజాంకుర రూపిణి పరా శక్తి’ అని యుండుటచే, ప్రకాశాంశములో సర్వవర్ణాగ్ర్యమైన ‘అ’ కారమును, విమర్శాంశయగు సర్వవర్ణాన్త్యమగు ‘హ’

కారము కలసి, 'అహం' అను ఆత్మమంత్రమే ప్రథమ కామ కలా స్వరూపము. అనన్య మనుష్మయము. [దీనిని గురించి ముందు 'శ్రీ విద్య' యనెడి వ్యాసమున విస్తరింతుము.]

మరియు వైకి బీజమొకటిగ గానవచ్చినను, విమర్శ చేయువారలకు, శక్తినుయమున, రెండుడిప్పులు గలిగినటులుండి బీజమొకటిగానే తెలియవచ్చునటుల, బ్రహ్మతత్త్వ విమర్శన కాలమందు శివ - శక్త్యాత్మకముగ స్ఫురించుచున్నను, సుద్ధ చైతన్య పరిపూర్ణునియందు యిట్టి విభాగమున కెంతమాత్రమును సావకాశములేదు. "స భగవః కస్మిన్ ప్రతిష్ఠితః ఇతి-స్వేమహిమ్నాతి" అని మైత్రాయణ్యపనిషత్తులో తెలుపబడినటుల, శక్తి-శక్తల కనన్య భేదమేగదా! చంద్రునియందుండి వచ్చు కాంతి చంద్రునికంటె వేఱుగానటుల, ఆత్మ శక్తి యొక్క విజృంభణమే యీ సృష్టి విలాసము. సృష్టికిపూర్వ మద్వితీయముగనున్న స్థితియం దాత్మయనియు (శబలబ్రహ్మ) సృష్టితరువాత నామరూపములచే ననేకాకారములుగ భాసించు స్థితియందు జగత్తునియు (శబ్దబ్రహ్మ) ఒకేవస్తువు వ్యవహరింప బడుచుండుటచే, ఆవస్తువు అనిర్వచనీయము. అట్టిసనుయమున ఆత్మ, జగత్తులనునవియును శబ్దములేగదా! ఆధ్యాత్మమందును మనో-వాక్-ప్రాణరూపములే, యీదృశ్యసూనమగు తేజోబన్న మయమగు సర్వభూత ప్రపంచమగుటచే, మహాప్రళయములో సర్వము 'శబ్దమే' యని చెప్పటయే దాని సారస్యము. కావుననే 'నారాయణ' నిర్వచనంబును, శబ్దైక వేద్యమని, శబ్దాశ్రయమైన దాని అఖండ పరిపూర్ణతను తెలియ జేయుటలో ముఖ్యోద్దేశము.

ఇట్టి సిద్ధిని బొందుటకే సాధనముగా, శబ్దార్థ రూప వంతమగు మంత్రానుష్ఠానముకన్న వేఱుమార్గముగానరాదు. అట్లు చిరకాల మభ్యసించిన, విశ్లేషరహితమైనదియు, బీజాక్షర రూపమగు శబ్దార్థమననమే, తదధిష్ఠాన దేవత సాక్షాత్కారముద్వారా, స్వస్వరూపజ్ఞానము గలుగజేయుననునది నిస్సంశయము. అదెట్లనిన, భూమిమీద ప్రవహించు జలములు సూర్యరశ్మిచే తపింపబడి, ఆవిరి రూపమున ఆకాశమున జేరి తిరిగి వర్షరూపమున నేలమీద పడినను, క్రమ క్రమమున సూర్యతాపముచే నిర్జల మెట్లగునో, అటుల నే శబ్ద విస్తృతి కన్న వేఱుగాని యీ జగమంతయు, మంత్రానుష్ఠాన మను పేర విరాజిల్లు అధిష్ఠాన దేవతారూపమగు అర్థ పరిశీలనాది మననమూలకమన, నిస్సారమైనదై అఖండ అద్వితీయు జ్ఞాన రూపముగ పరిణమించి, ద్వైతప్రతీతిని నైతము దొలగజేసి, కృతకృత్యత నొనర్చగలదు. అనగా మేఘము జలముయొక్క, ఘనీభూతమైన స్థితియగునటుల, అనిర్వచనీయమగు ఆ వాచ్య శక్తి (ప్రతిపాద్య దేవత) యొక్క, సగుణరూపమే వాచకశక్తిగాన, గుణాతీతమైన పరబ్రహ్మయొక్క అస్తిత్వగ్రహణమును అభివ్యక్తముచేయునదే వాచకశక్తి. ఇట్టి శబ్దబ్రహ్మస్వరూపములే బీజమంత్రములగుటచే, యీ మంత్రములు వాచ్య - వాచక రూపద్వయమున, సాధకుని యనుష్ఠాన పతిమ ననుసరించి, చిత్తశుద్ధిని గలిగించి, ఫలమొసంగునవగుచున్నవి. అష్ట సిద్ధులును, ఇట్టి అనుష్ఠాన ఫలితములే !

ప్రధానమైన బీజమే, అంకురము, వృక్షము, శాఖాపల్లవములు మొదలైన వానినన్నింటిని లోనగలిగియుండి, వాని పుట్టుకకు తానే ఆధారమైనటుల, వేఱువేఱు మంత్రములుగ

బాహ్యదృష్టికి గోచరమగు వర్ణసముదాయము కేవలము కన చములేయై, బీజమాత్రమను అధిష్ఠాన దేవతాసంజ్ఞను లోన గుప్తముగా గలిగినదగుటచే, సాధకుడు వానివాని అధిష్ఠాన దేవతలద్వారా సర్వాధిష్ఠానమైనదానిని గుర్తించగలుగుటయే 'మంత్రసిద్ధి' యని పేర్కొనబడినది. కావున అట్టి సాధకుడు, ఏయొక మంత్రానుష్ఠానముద్వారా నైనను సిద్ధిని బడయగలిగిన యెడల చతుర్దశ భువనములకును, సర్వ వేదములకును జ్యోతి స్వరూపమైన దానిని గుర్తించగలుగుటచే, పరమోత్కృష్ట శాంతిని బొందుచున్నాడు.

కావున విద్య-ఉపవిద్య - సిద్ధవిద్య - మహావిద్యలని వేర్వేరుగా చెప్పబడుచున్నవియు మంత్రములే! అన్నియు పర్యవసానమున జ్యోతిస్వరూపమే! సాధకుని బంధవిముక్తుని చేయుటకు మంత్రానుష్ఠానరూపమగు మహావిద్యల విచారణయే శిరణ్యము. ఈమంత్రములు వర్ణరూపమున నుండినట్లు లనే, రూపశాఖకు చేరిన వాని తత్త్వమే యాత్రరూపమున ప్రసిద్ధిగాంచుచుండుటచేతను, తత్త్వవిచారణపూర్వక మంత్రానుష్ఠానమే తంత్రమగుటచేతను, ఈ యంత్ర-మంత్ర-తంత్ర విభాగమంతయు నామమాత్రమే యగుచు, సాధకుని అధికారానుగుణముగ ఉపయోగపడుచుండును.

మరియు నీ మంత్రములు సిద్ధ-సాధ్య-సుసిద్ధ-రిపులని నాల్గువిధములుగా లోకములో ప్రసిద్ధిచెందియున్నవి. వీని నన్నిటి అనుష్ఠానమందును వానివాని ఋషి-ఛందస్సు-దేవతలను స్మరించి బీజ-కీలక-శక్తియుతమగు మంత్రరూపమును తదేక దీక్షతో ననుష్ఠించుటయే క్రమమైన మార్గము.

(1) అందు సిద్ధమంత్రము లనునవి సుహృద్భావము గలవియై సాంప్రదాయసిద్ధముగ పరిపక్వము నొందినవగుటచే, ముముక్షువుల తీవ్రవైరాగ్యాది స్వల్పానుష్ఠానమాత్రముచేతనే శీఘ్రకాలములో ఫలోన్ముఖులగుచున్నవి.

(2) సాధ్యమంత్రములు సేవకస్థానీయములై, చిరకాల జప, తప, హోమాదుల యావశ్యకతను గోరుచున్నవియై, కాలవ్యవధానమున ఫలభూతము లగుచున్నవి.

(3) సుసిద్ధమంత్రములు పోషకవర్గమునకు చెందినవియై, హస్త మస్తక న్యాయానుసారమున, గురువుల యనుగ్రహ మాత్రముననే సద్యోఫలకాగులగుచున్నవి.

(4) ఇక చిట్టచివరి రిపుమంత్రములు శత్రుస్థానీయములై అనేక జన్మార్జిత సిద్ధుల నన్నిటిని హతంబొనరించి, సకలానర్థ దాయకములని పేరువడయుచున్నవి.

కావున ఇట్టి మహిమగల మంత్రములను, విచక్షణ జ్ఞానము లేనివారలై, కనబడినవారినెల్ల గురువులుగ భావించి తమతమ అధికారముల గుర్తింపనేరక, మోహవేషులై శిష్యుల మని చేరి ఉపదేశముల బొందగోరుచో మిక్కిలి కష్టనష్టము లకు లోనుగావలసిన వారగుదురని పూర్వసాంప్రదాయ వచనము. అట్టివి నివారించుటకే పురాణేతిహాసములందు సైతము కాళింగమర్దన-గోవర్ధనోద్ధారణ యను ఆఖ్యాయికలద్వారా, గురుశిష్య సాంప్రదాయమును బహుళముగ విశేషీకరించిరి. కులార్జునవాది తంత్రములందును, గురువులవర్ణించుచు, ప్రేరక-సూచక - వాచక - దర్శక - శిక్షక - బోధకములను విభాగముల నిరూపించిరి. ఏది యెట్లున్నను, ఎట్లు కలశము -

ఘటము-సంభములనునవి వేటువేటు పదములైనను ఒకేసమైక్యమును స్ఫురింపజేయుచున్నవో అట్లే గురు - మంత్ర - దేశలనునవి యొకే పరంజ్యోతిని గుర్తింపజేయు ననువైన పర్యాయ పదములై అధికారానుగుణ సోపానములగుటచే,

శ్రు॥ యస్య దేవే పరాభక్తి ర్యథా దేవే తథాగురౌ ।

తస్యైతే కథితాహ్యర్థాః ప్రకాశస్తే మహాత్మనః ॥

(సుఖాలోపనిషత్)

లో చెప్పినట్లు, శ్రద్ధాభక్తులు గలిగి తమ తమ అధికారానుగుణముగ - చనుస్థించుటయే మిక్కిలి శ్రేయోదాయకము.

ఓమ్-తత్-సత్

7. ఉపాసనలు - ఆవశ్యకత

శ్లో॥ కృతే శ్రుత్యుక్త ఆచార స్త్రోతాయాం స్మృతिसంభవః
ద్వాపరేతు పురాణోక్తః కేవలాగమికః కతా ॥

అని కులార్ణవములో చెప్పబడినట్లు కృతయుగంబున శ్రుతులచేతనే బొందననువగు పరమశాంతి త్రేతాయుగములో శ్రుతియుక్త స్మృతులచేతను ద్వాపరమునందు శ్రుతి, స్మృతి, పురాణములచేతను, యీ కలియుగమందు శ్రుతి, స్మృతి, పురాణోక్తముల తంత్రముల చేతనేగాని, సులభ సాధ్యముగానేరదని తెలియవచ్చుచున్నది. తంత్ర నిర్వచనంబు చూచినను (కామికాగమమున)

శ్లో॥ తనోతి విపులానర్ధాన్ 'తత్త్వ-మన్త' సమన్వితాన్
త్రాణంచ కురుతే యస్మాత్తన్త్రమిత్యభిధీయతే ॥

యనియె గదా! అనగా కృతయుగములో ‘అత్మావా అరేద్యో
ష్టవ్యః’ అను శ్రుతి వినినంతనే కలుగ గలిగినంత అంతఃకరణ
శుద్ధియుతమగు ‘శాంతి’ త్రేతాయుగమునందు ‘శ్రోతవ్య’ అని
చేసిననేగాని లభ్యము గానట్లు, ద్వాపరయుగమునందు శ్రవ
ణముతోపాటు మననముగూడ అవశ్య మనుసరణీయమగుచు,
యీ కలియుగమందు శ్రవణ మననపూర్వక నిదిధ్యాసముల
చేతనేగాని, పరమోత్కృష్టమయిన ‘స్వాస్థ్యమును’ బొంద
నవకాశము లేకపోవుచున్నది.

కావున భక్తితోగూడిన ఉపాసనాంగముగ శ్రవణాదు
లొనర్చిననేగాని సర్వానర్థ నివృత్తి పూర్వక పరమోత్కృష్ట
శాంతి గలుగుటలేదు. దీనినే వాశిష్టమందు

శ్లో॥ తత్త్వజ్ఞానం మనోనాశో వాసనాక్షయ ఏవచ ।
మిథః కారణతాంగత్వా దుస్సాధ్యాని స్థితానిహి॥

అనుచోట వశిష్ఠులవారు తత్త్వజ్ఞానమును, మనోనాశమును,
వాసనాక్షయమును, యీమూడును వరస్పరకారణతనుబొంది
సాధింప నశక్యములయి యున్నవగుటచే ‘ఓ రామా ! వివేక
సహితమయిన పురుషప్రయత్నముచే భోగేచ్ఛను దూరంబున
విడిచి యా మూటి నాశ్రయింపు’ మని శైలవిచ్చిరి. అటుల
గాక ‘ఈ కాలమందున ప్రాయశముగా అకృతోపాసనుడే
ముముక్షువై యశాత్సక్యమాత్రమువలన దటాలునవిద్యయందు
బ్రవర్తించుచు ‘యోగము’ నభ్యసింపకయే చిజ్జడ వివేక
మాత్రము చేతనే తాత్కాలికములైన మనోనాశము, వాస
నాక్షయము సంపాదించి శమదమాది సంపత్తిచే శ్రవణమనన
నిదిధ్యాసముల సంపాదించుచున్నాడు. గాని దానివలన జీవ

న్ముక్తి సుఖ మనుభవించక చిత్తవిఘ్నేషముచే దృష్ట దుఃఖము ననుభవించుచున్నాడు. మరి ఎవఁడుపాస్యదేవతా సాక్షాత్కార పర్యంతము నుపాసన చేసి 'తత్త్వ' జ్ఞానము కొరకు వ్రవర్తించునో వానికి వాసనక్షయ మనోనాశములు దృఢతరంబగుటచే జ్ఞానము కలిగినప్పిమ్మట జీవన్ముక్తి తనంతటనే సిద్ధించుచున్నదని, శ్రీ మధుసూదన సుస్వతిస్వామివారును శలవిచ్చియున్నారు. గాన జీవన్ముక్తి సుఖానుభవాపేక్షగలవా రెల్లరును 'ఉపాసన' యను దాని విశిష్టత లెస్సగ గుర్తించు పెంతయో కర్తవ్యమైయున్నది.

'ఉప' = ఆత్మనుగా పొంది 'ఆసన' = అట్లే నిలచుచున్నారు. అను ధాత్వర్థము ననుసరించి 'ఉపాసన' యనగా సమీపవర్తులైయుండుటని సామాన్యముగ నిర్వచింపబడుచున్నను శ్రీ శంకరాచార్యస్వామివారు శలవిచ్చినటుల యథా శాస్త్రముగా నుపాస్యమైన వస్తువును విషయీకరించి దాని సామీప్యమునొంది తైలధారవలె సమానప్రత్యయ ప్రవాహముచే దీర్ఘకాలముండుట యేదిగలదో అదియే ఉపాసన. దీనినే 'నిదిధ్యాసః' మను విజాతీయ ప్రత్యయానంతరితంబగు సజాతీయ ప్రత్యయ ప్రవాహముచే శ్రవణ మననోత్తరభావియగు దానిచే నిరంతర చింతనమని ప్రశంసింప బడుచున్నది. ఇట్టి సాధనాంతరము అధికారానుగుణముగ పరిలుచుండుటచే సగుణ నిర్గుణోపాసనలను క్రమమున ప్రసిద్ధిచెందుచున్నవి.

'త్వంవా అహమస్మి భగవో దేవతే అహంవై త్వమసి' ఇత్యాది శ్రుత్యుక్తమగు అహంగ్రహోపాసనాదు లుత్తమాధికారి కనియు 'అదిత్యో బ్రహ్మేత్యాదేశః' ఇత్యాదులు ప్రతి

కోపాసన రూపముగ మధ్యమాధికారులకును నీ రెంటికీని అసమర్థులగువారు కొండ అధమాధికారులు యితర దేవతోపాసనముగాని అద్యైకర్కంబులనుగాని చేయుచు ఆయా బహుప్రకారిములచేత విశ్వరూపుడగు పరమాత్మనే ఉపాసించుచు ఉత్తరోత్తర క్రమంబున పూర్వ పూర్వ భూమికా లాభంబును బొందగలుగుచున్నారని సూచింపబడినది. అనగా ఆరురుత్సవగు ముముక్షువునకు సుకరంబగు సగుణోపాసన యున్నా ఆరూఢుడగు బ్రహ్మవిదునకు కలిగిన జ్ఞాన మప్రతి బద్ధమగుటకై “తమేవ ధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణాః” (బృ-6-4-21) లో చెప్పినట్లు నిర్విశేషమగు పర బ్రహ్మమే యుపాస్యము. అట్లు దీర్ఘకాల మాచరించగలిగిన బ్రహ్మకారవృత్తియు బ్రహ్మత్వవాసనయు నేదిగలదో అదియే ‘సమాధి’ యని పిలువబడుటచే అది యెట్లు దృఢము, నిరంతరము వశ్యంబగునో అట్లు వర్తించుటయే ‘సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ తజ్జలానితి శాన్త ఉపాసీత’ అను (ఛా-3-14-1) శ్రుతిచే బోధింపబడు దాని సారాంశము. ఈ ప్రకారము నిష్కామనయా ప్రవర్తించు సమ్యగ్దర్శులు అంతటను అనవచ్చిన్నముగా చూచుచుండుటచే ‘తనను’ ‘సర్వంబును’ బ్రహ్మమను జ్ఞానయోగ బలంబున బ్రహ్మభావము ననుభవించు చున్నందున ‘భక్తుడై’న బ్రహ్మవిదున కేవిధమైన ఆధ్యాత్మికాద్యుపద్రవములచే విచ్ఛేదము లేకుండునట్లు నిరంతర బ్రహ్మనిష్ఠను. కొనసాగించు గలనని భగవంతుడే భ-గీ 9-22 న

‘అనన్యాశ్చిన్తయన్తో మాం యేజనాః పర్యుపాసతే ।

దేహం నిత్యాభియుక్తానాం యోగక్షేమం వహఃమ్యహమ్॥

అని ప్రతిజ్ఞ బూయన్నాడు. ఇట్లు నిత్యనిగంతన బ్రహ్మనిష్ఠచే రాగాది రజోగుణంబులను విపరీత భాసనాది తమోగుణంబులను శ్రమాది సత్త్వగుణంబులను తత్కార్యము లగు ప్రవృత్తి నివృత్త్యహంకార మనుకారాదులన్నింటిని అతి క్రమించి యిదేస సారమునుండి విముక్తులై (కఠ. 2-5-1)లో చెప్పినట్లు “విముక్తస్స విముచ్యతే” యను అఖండమును ఆత్మీయమను విదేహము క్తిని బొందుచున్నారు. గాన శ్రవణ మూత్రంబున తమ్ముల కృతార్థులుగా దలంచువారు అట్టి సుఖంబును బొందజాలరు. ఇట్టి ఉపాసన దేహభిమానము విడిచినవారికే గాని శక్యముగాదు గాన ‘సగుణోపాసన’ యను దానిని అనాయాసంబును అక్షరోపాసనసిద్ధికి కారణమును అగుటచే దానిని ముముక్షు లవశ్యమాచరించవలయును. ఎవ రట్లు సగుణోపాసన చేయుదురో వారు సుఖముగ నక్షరో పాసనమును తత్ఫలమును పొందగలుగు చున్నారని భగవం తుడే భ.గీ. 12-(6-7) శ్లోకములలో శిలవిచ్చి యుండిరి. ‘సవితస్సాజ్జీవ ఘనాత్పరాత్పరం పురిశయం పురుషమీక్షతే’ అనుచోట ఈశ్వర సహకృత వేదాంత వాక్యముచే జ్ఞానముద యించుటవలన (అనగా తనయంత నావిర్భవించిన వేదాంత ప్రమాణముచే తన హృదయ గుహయందు నివృష్టుడైన పర మాత్మను సాక్షాత్కరించుచున్నాడు.) నవిద్యా తత్కార్య మును నివర్తిల్లుటంజేసి బ్రహ్మలోకమునందే యైశ్వర్య భోగాం తంబున నిర్గుణబ్రహ్మవిద్య ఫలమైన పరమకైవల్య ముపపన్నం బగునని స్పష్టము చేయబడినది. దీనినే విద్యారణ్య స్వామియు

“వేదాంత విజ్ఞాన సునిశ్చితార్థా ఇతి శాస్త్రతః”

బ్రహ్మలోకేశ కల్పాంతే బ్రహ్మణా సహముచ్యతే”

యనియు ముండకోపనిషత్ 3-2-6లో శ్రుతిగూలము నను ప్రతిపాదించబడినది.

గాన భగవంతుడు గీతలలో 12వ అ. మున ముముక్షువుల చిత్తశుద్ధికి బరచుకారణమును అధికారభేదముచే గురులఘ్నాది భేదభిన్నంబగు సగుణోపాసనమును కర్తవ్యముగా బోధించి సగుణధ్యానమందశక్తులకు శక్తి తారతమ్యమునుబట్టి స్రవమంబున బాహ్యమగు స్రతిమాదికమందు భగవద్ధ్యానాభ్యాసంబును, తదశక్తులకు భాగవత ధర్మానుష్ఠానంబును, తదశక్తులకు సర్వకర్మ ఫలత్యాగంబును అను మూడు సాధనముల జూపి సగుణోపాసనచే బరిశుద్ధబుద్ధి అయినవానికి తదుపాసనా ఫలభూతమయిన అక్షరోపాసనము కర్తవ్యంబని స్పష్టపరచెను బ్రహ్మసూత్రాదులందును శ్రేవణానంతర ఫలదాయికముగనే అపరోక్షానుభూతి గలుగుటకు దహరశాండిల్యాది ద్వాత్రింశద్భూపాసనలు బేర్కొనబడి నేటికిని విరాజిల్లుచున్నవి.

మరియు యిట్టి ఉపాసనలన్నిటి ప్రాప్తికి భగవద్భక్తియే ప్రథానమని చెల్పుచు ‘ఈశ్వరానుగ్రహదేవా పుంసామద్వైతవాసనా’ అని పేర్కొనబడనది. అభర్వవల్లుల శ్రుతియును “నాయమాత్మా ప్రవచనేనలభ్యో నమేకయా నబహునా శ్రుతేనా యమేవైషవృణుతే తేనలభ్యస్తస్యైష ఆత్మావివృతే తనూస్వామ్” ప్రతిపాదించబడుచు శాస్త్రముచేతగాని గురువు చేతగాని పరమేశ్వరుడు కనబడడనియు తన సత్త్వస్థమయిన బుద్ధిచే స్వాత్మచేతనే యాత్మ చూడబడుననియు దానికినైతిక ధార్మిక ప్రవర్తనాయుత ఉపాసనలు ఎట్లు-అద్దమునందు బ్రతి

బింబము కనబడుచున్న క్తి స్వభావముననే యున్నను చూచు నాడుమలినమును దుడుచుటనునది అట్లావశ్యకమనియు-అట్లు మలినమును దుడవనిచో తన స్వచ్ఛమైన స్వరూపము గాన రాక అట్లు చేయుటవల్లనే చిత్పరిమాణ రూపమయిన మనసు యొక్క మలమును సత్క శ్మేష్వర భక్తులవలన దొలగింపగా అందే తన యంతనే యాత్మప్రకాశించి స్వాస్థ్యము గలుగు ననియు తెలియజేయబడెను. ఈ ప్రకారము “ఉపాసన”యను విచారణపూర్వక “ధ్యానసమాదులు” బ్రహ్మవిదునకు గూడ అప్రతిబద్ధ జ్ఞానసిద్ధికొఱకు అవశ్యకమని శ్రుతులు ప్రతిపాదించుటచే-శ్రు|| “సమాహితోభూత్వాఽఽత్మ స్వేవాఽఽత్మా నం పశ్యతి సర్వమాత్మానం పశ్యతి” అని యెల్లఱును ఏమా త్రము నుపేక్షింపక ఆచరించిన నేగాని యీ కాలమున పరి పూర్ణుగు జీవన్ముక్తి సుఖానుభవము బొంద నేరకుందురనునది నిర్వివాదాంశము.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

8. శ్రీ విద్యయే చరమవిద్య

శ్రుతి|| ఓమ్ “బ్రహ్మవిదాప్నోతిపరమ్-తదేషాభ్యుక్తా సత్యం జ్ఞాన మనంత్రం బ్రహ్మ యో వేదనిహితం గుహాయాం పరమేవోమన్.” —(తై. 2-1-1.)

“శ్రీవిద్యాతంత్రము స్వతంత్రతన్త్రమని” శ్రుతి-స్మృతి-పురాణసమ్మతమైన వచనము. ఇది పరాపేక్షలేని స్వభావమే ధర్మమగుటచే, స్వరూపమును గుర్తింప జేయుటయందే పర్యవసించునదై, “నామరూపయోర్నిర్వహితాతేయం దతరా

తద్రూపేతి”యనుటలు, అఖండైకసస్వరూపమును గుర్తింప జేయుటయందే సార్థకపడుచున్నది. లోకములో కులార్జవాద్య నేక తత్త్వము లల్పఫలదములుగలవు గాని ‘శ్రీవిద్య’ స్వతంత్ర మైనదగుటచే, ‘మహాతంత్ర’ మనియు, కాది (బ్రహ్మ) విద్య తత్త్వమనియు ప్రసిద్ధి.

మంత్రములు మనోవృత్తిచ్యాపక చిదాత్మత్వ సూచితములే గాన, విధి నిషేధరూపముగ, పరవస్తువును గుర్తింప జేయుట కనువైన పరంపర సాధనములు. సిద్ధమైన మోక్షము నకు సాధనములు లేవు; గాన సర్వసాధనములు ప్రతిబంధ నివృత్తికొరకైనవి, స్వస్వరూపవిజ్ఞానముచేత తెలుపుటయే “శ్రీవిద్య” యొక్క ప్రాశస్త్యము. మరియును మంత్రములు స్థూలరూపమున, కర్మలనుచేగ పిలువబడు స్తోత్ర, జప, తప, హోమాదులుగ పరిగణింపబడుచు, వ్యవహితమైన సాధనలుగ చిత్తశుద్ధిని గలిగించుటతోబాటు, క్రమక్రమముగ శ్రవణాదుల యందు ఇచ్ఛగలిగించి తాము ఉపరతి జెందుచుండును. అట్టి ఆశ్రమోచిత విధులు, శ్రవణాదుల దీర్ఘకాలాచరణ వలన, ప్రతిబంధము క్షయించి, పిమ్మట అవశ్యముగ సస్వరూపానుసంధానమున కనువైన శివైక్యాత్మకమగు “శ్రీవిద్యో”త్పత్తికి దారితీయును. ఈవిద్యనుకేవలము తటస్థతక్షణముగ గ్రహించ వలసినదేగాని-అనగా అక్షయమున్నంతకాలము ఉండునవిగాక, పరతత్త్వమును గుర్తింపజేయు సాధనగనే గ్రహింపవలయును. కావుననే “విద్యావిద్యస్వరూపిణి” యను నామము సార్థక మగుచున్నది. ఎట్లన—

“నవసంఖ్యాహుతజ్ఞానమే” అత్యంతసన్నిహితమైనను, తనను గుర్తింపజేయలేక పోవుచున్నది. ఇదియే అవిద్య,

బాహ్యనవసంఖ్యాదిసి అభిమానించుటకు పూర్వము, ప్రత్య గాత్మ రూపముగనున్న “దశమ”మైన “తన”ను గుర్తింపలేక పోవుట అనే ఆవరణను (మాయను) గలిగి యుండవలెను. అట్టి (మాయావిద్యలు) ఆవరణ, విక్షేపములను నామాం తరము గలిగిన, శిబల, శిబ్బబ్రహ్మల సత్య విదూరములగు స్వరూప మెఱుకవఱచి, వ్యావర్తికానువర్తికములచే, సజా తీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితమైన సత్యవస్తువును గుర్తింప జేయు విమర్శనయందే “శ్రీవిద్య” వినియోగము. కావున ఉపాసనలలో భేదమేగాని ఉపాశ్య మేకమే యగుటచేతను, ఉపాసనలు సూక్ష్మార్థగ్రహణదుల నిచ్చు సామర్థ్య మగుట చేతను, విద్యలనుపేరున బిలువబడు “ఉపాసన”లెంతేని స్వస్వ రూప జ్ఞానానుసంధానమున కుపయోగపడుచున్నవి.

శ్రీ పతంజలియోగి సెలవిచ్చిన “తస్యవాచక ప్రణవః, తజ్జప సదర్థభావనమ్” అని బ్రహ్మమునకు ఉపలబ్ధిసాసమగు “ఓంకారము” స్ఫురించునదేగాని, పుట్టుక లేదని జేసిని వర్ణించిరో, దాని విమర్శనపూర్వక అనుసంధానమునకు “శ్రీవిద్య” సాక్షాత్సాధనమనియుతెలియనగును. కావున అట్టి ‘శ్రీవిద్య’ యొక్క స్వరూప స్వభావము లొకింత పరిశీలించనగును.

శబ్దములు (1) రూఢము, (2) యోగములను రెండు విధములగు అర్థవంతములుగనున్నవి. అందు

యోగార్థవద్భి శ్చబైర్ది లక్ష్మ్యైకై ర్వాచ కైశ్చవా !

శిష్యేభ్యః ప్రోచ్యతే సత్యం వస్తు శ్రీగురుమూర్తిభిః॥

—(ఋషుగీత)

అనునట్లు, యోగార్థవంతములైన శబ్దములచే కాని, లక్షణములుగల వాచకములచేగాని 'సత్య'వస్తువు శ్రీ గురుమూర్తుల వారిచే శిష్యుల కొరకు చెప్పబడినదనియు, సూర్యార్థమాత్రవంతమగుటచేతను, అలక్ష్యకర్తవ్యముంబట్టి అయోగముపలనను, ప్రశ్నయోగ్యత్వంబుగాని, వాచ్యత్వంబుగానిసిద్ధింపదు. కావున తురీయరూపమగు సత్యమైన బ్రహ్మమునే యోగవృత్తితోటి, సచ్చిదానందపూర్వక లక్షణములచేత ముక్తికొరకు ఎఱుంగనగుననియు స్పష్టికరింపబడినది. కావున పరమయములైన మంత్రములకు వాచకశక్తి కవచమగుటచేతను, 'త్రిపదా'యను గాయత్రీ మంత్రమునకుగాని, త్రిమాత్రాయుతమైన 'ప్రణవ'మునందుగాని, కూటత్రయమే శరీరముగాగల పంచదశాక్షర్యాది విద్యలయందుగాని, గాంచబడు బీజాక్షర సముదాయము పరాత్పరుని గుర్తింపజేయ ననువై "తం దుర్దర్శం, గూఢమనుప్రవిష్టమ్, యో వేదనిహితం గుహాయాం" ఇత్యాది శ్రుత్యంతరములందు గోచరించునట్టి స్వకీయ దేవాత్మశక్తికి స్థూలశరీర స్థానీయమై, సూక్ష్మాకారమున తద్యోగార్థ విచారణపూర్వక వాచ్యశక్తిగ నదియే 'శ్రీవిద్య' యను పేరున ఉద్ధరింపబడుటచే, శ్రీవిద్యయే చరమవిద్యగ కీర్తింపబడుచున్నది.

దీనినే "తత్సప్తాక్ష తదేవానుప్రావిశత్" (తై. 2-6-1) లో ప్రవేశమని చెప్పబడినచోట, అల్పమైన ఉపాధియందు బృహత్ అయిన బ్రహ్మము ప్రవేశించుటయనిగాక, 'అనుత్తర విమర్శలిపి లక్ష్యవిగ్రహ'మైన ఆ పరాశక్తియొక్క స్థూలాకారమగు 'అహం' శబ్దముయొక్క లక్ష్యార్థమును గుర్తింపజేయుటయే ! దీనినే తన్మతాశ్రయములయందు

“అకార సర్వ వర్ణాగ్ర్యః ప్రకాశః పరమః శివః ।

‘హా’కారో స్త్యం కలారూపో విమర్శాఖ్య ప్రకీర్తితః ॥

యనియు,

కై వల్లోపనిషత్తునందు—

‘ఉ’మాసహాయం పరమేశ్వరం విభుం, త్రిలోచనం,

నీలకణ్ఠం ప్రశాంతమ్ । ధ్యాత్వా మునిర్గచ్ఛతి

భూతయోని, సనుస్త సాక్షిం, తమసః పుస్తాత్ ॥

అనియు వర్ణింపబడినది.

ఛాం. 6-8-7 లో “వి తదాత్మ్య మిదగ్ సర్వం, తత్సత్త్వగ్ స ఆత్మా తత్త్వమసి” అనునది విమర్శించునపుడును ఆద్యంతములయందు సచ్చిదానందరూపమునుబొందియుండునది పరవస్తువేననియు, ధర్మాధర్మములు ఆత్మవేద్యములుగాని ఆత్మధర్మములు గావనియు, గాన వేదితమైన ‘సద్వస్తువే’ ఆత్మనుంజ్రమైన అహంశబ్దవాచ్య మనియు తెల్పుపబడినది.

“శ్రీం” బీజోత్పత్తి విచారించినను, శవర్ణ-రేప-తుడి యస్వర-బిందువులు గలదియై, శివ-శక్తి సామరస్య స్వరూపమును వ్యక్తపఱచు నా శక్తియే సర్వఫలప్రద పవిత్ర వికార వాక్రప్రసారముగ వెలయుచుండి, ‘శ్రీవిద్య’ యను వాడుక యందు, దాని ప్రధానబీజమైనది వ్యవహరింపబడుచున్నది. ఇటునీ, యుపాధికృతము, మిథ్యారూపమేయైనను ‘అస్తిత్వ గ్రహణమునకై’ జ్ఞేయధర్మములవలె కల్పించి ‘అధ్యారోపాపవాదాభ్యాం నిష్ప్రవిశ్చం ప్రపశ్చ్యతే’ అనుదాని సార్థకముగ, శివశక్తి సామరస్య స్వరూపమునే ప్రధానముగ గుర్తించుటయే, యేకలక్ష్యమైనను, దాని నుపేక్షించి,

ఏతత్స్వభావజనిత వాక్ప్రసార విలాసప్రపంచమునే ముఖ్యమని యెంచి, మోహపరవశులగుటచేతనే, 'శ్రీవిద్య' తనయొక్క యధార్థస్వరూప జ్ఞాన ప్రాశస్త్యమును కోల్పోయి, 'కేవలము శక్తిపూజగ' పరిగణింపబడు దురవస్థకు లోనయి నిష్ఫల దాయిగ భావింపబడుచున్నది. కాని యధార్థములో—పరా పరత్వజ్ఞాపక పరంజ్యోతి రూపశిఖామణి యని వర్ణింపబడు 'క్ష'కారము మేరువుగా గలిగి, పంచాశద్వర్ణముల పీఠాకృతిని గలిగి, ఆమాతృకాశక్తియే శబ్దబ్రహ్మ మనుపేర సకలమంత్ర సారమైన శ్రీవిద్యగా ప్రశంసింపబడుచున్నదనుసంగతి ప్రాజ్ఞుల కొక్కఁటికే గాని తెలియరాకున్నది.

ఇట్టి 'శ్రీవిద్య' త్ర్యక్షరీ (బాలా) పంచదశాక్షరీ షోడ శాక్షరీలను సంజ్ఞకలిగి, ఆయా మంత్రములకు జెందిన బీజాక్షర సంపుటితో, 'శ్రీం' బీజప్రధానమైనదై విరాజిల్లుచున్నది. అనేక శక్తిమంత్రములున్నను, శబ్దబ్రహ్మము సృష్ట్యావిర్భావ కాలమందు అవ్యక్తచక్రమందున్న కోణత్రయ బిందురూపమైన 'బాలా' బీజత్రయమును ముందు ఉత్పన్నమైనందున, శ్రీదేవి బ్రహ్మశక్తిసృష్టికి ప్రథమావతారముగ నున్నది.

శక్తయో యస్య దేవస్య బ్రహ్మ ఐష్టు శవాల్మికాః ।

బ్రహ్మ విష్ణు శివా బ్రహ్మ స్పృహానా బ్రహ్మశక్తయః॥
అనునది యిట ప్రమాణము.

వామేశ్వర తన్త్రములో—

వాగీశ్వరీ జ్ఞానశక్తి ర్వాభవే మోక్షరూపిణి, కామరాజే క్రియాశక్తి కామేశికామరూపిణి । శక్తిబీజే పరాశక్తి ర్చైవ శివరూపిణి, ఏవం దేవీ త్ర్యక్షరీ తు మహాత్రిపురసుందరీ॥

అని వర్ణించినదానినే—దేవీభాగవతమున ‘సత్త్వి రజస్తమో
గుణాత్మకమగు ఏ పరాశక్తి ప్రలయకాలమందు స్వస్థితిబొంది
యుండునో, అది శబ్ద వాచ్య కావున, సృష్ట్యాదిని బ్రహ్మాది
త్రిమూర్తులుగా భాసించుచుండుననియు, నీ ప్రపంచము కేవ
లము తమోగుణ ప్రధానమైన అవిద్యా సంజాతమేననియు,
తానుమటుకు త్రిగుణాతీతమై, నామరూపహితమైన పరబ్రహ్మ
కన్న భిన్నముగానని కానవచ్చుటచే, త్ర్యక్ష్యురీ ‘శుద్ధ విద్యా
కుమారీచ’ అను గౌడపాద సూత్రానుసారముగ ప్రథమావ
తారమని గుర్తించుట యందే ‘శ్రీవిద్య’యొక్క వినియోగము
గాన

సర్వమస్మిన్ శేత ఇతి శివః । సర్వస్మిన్ శేత ఇతివా శివః॥

అను నిర్వచనములచే శివశక్తుల కభేదమునే, ‘శ్రీవిద్య’
ప్రతిపాదించునదగుటచే ఎంతయో ప్రశస్తమైనది. అట్టి అవినా
భావదృష్టి నలసటచుకొనుటకుగాను

యథాసా పరమాశక్తిః స్వేచ్ఛయా విశ్వరూపిణీ ।

స్ఫురతా మాతృనః పశ్యే త్తథా చక్రస్య సంభవః

అనునట్లు ‘సితప్రజ’ మను ఖ్యాతిగల శ్రీచక్ర రూపమును
ధరించి, ప్రకాశ విమర్శరూపమున తానే శ్రీచక్రమధ్య బిందు
వుగా భావింపబడుచు, దక్షిణాచారమను ప్రక్రియచేత పూజ
లొందుచుండును. అట్లు గురుసాంప్రదాయము తెలిసికొని,
సర్వసామాన్యముగనున్న వేదమార్గమైన ‘శ్రీవిద్య’ దీక్షను
బొంది, వేదసమ్మతముగా శ్రీచక్రాచ్చనాదులను బాహ్యపూజా
కలాపాదులం జరుపుటచే, “క్రమముగ అంతర్ముఖులై, అంత
రంగవస్తు విచారణ కుశీలులై, సహస్రార కమలమునందు

శ్రీచక్రమునైక్యముసంపాదించి, బిందుమండలమగు ద్వాదశాంత మందు చిచ్ఛంద్రునితో పరాస్వరూపనహిని విక్యమును గావించి, బ్రహ్మత్వైక్యమును భావించి, అంతర్యాగమును సమయాచారమున కలవడుటచే, కృతకృత్యులు గాగలరని తెలుపబడినది.

ఈ ప్రక్రియకు, లోకాచారములగు, వామకౌలాచార ములు భేదించి, సద్యోఫలప్రదములు కాకపోయినను, క్రమ క్రమమున కాలవ్యవధానముచే, ఫలవంతములుగాక తప్పవను నది “సవ్యాపసవ్యమార్గస్థాయ నమః” అను నుంత్రవర్ణమున సూచింపబడుచున్నది. మరియు సృష్ట్యాదికృత్యముల కన్యా పేక్షలేకయే స్వతంత్రమగుటచేత, స్వతంత్ర తన్త్రమనియు, భక్తులకు సర్వానందమయ శ్రీచక్రార్చనవలన, సంవిన్మయ మనోలయ భావనయను పూర్ణసిద్ధి నొనగూర్చుగునదగుట చేతను

“తే ధ్యానయోగానుగతాం అపశ్య
దేవాత్మశక్తిం స్వగుణైర్నిగూఢాన్॥”

లో చెప్పినటుల “సిద్ధవ్రజ”మని ప్రఖ్యాతి (శ్వేతా. 1-3) గాంచుచున్నది.

ఈ ప్రకారము పిండాండబ్రహ్మాండములకును, మాత్రుకా, శ్రీచక్రములకును ప్రధానకారణము శుద్ధబ్రహ్మ స్వరూపము. అట్టి శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క అంశమైన శబలబ్రహ్మకారమే చిద్బిందుస్వరూపము. ఇదియే వికసనమున పశ్యంతీవాక్కు. బిందువు నాక్రమించిన ప్రథమ త్రికోణచక్రము. శరీరపక్షమం దవ్యక్తము. అదియే క్రమముగా

“ఇచ్ఛాజ్ఞానక్రియాశక్తులుగను, సత్త్వరజస్తమోగుణములుగను
పశ్యంతి-మధ్యమా-వైఖరీరూపములుగను, స్పృష్టి-స్థితి-లయ
మనుగతులుగను, వామ-జ్యేష్ఠ-రాద్రీలనువిగ్రహములుగను”

శ్లో॥ యా సా తు మాత్రుకాలోకే పరతేజః సమన్వితా ।

తయా వ్యాప్తమిదం సర్వం ఆబ్రహ్మ భువనాంతరం॥.

అనునట్లు విస్తరించుచున్నది. వ్యాస విస్తర భీతిచే నింతటితో
ముగించుచున్నాను.

కాన పుణ్యపురుషులకు ఉత్తమలోక ప్రాప్తికి కర్మాచరణ,
ఉపాసన, జ్ఞానము లనునవి మార్గములై యున్నను, సత్కర్మా
నుష్ఠానపరులకు చంద్రలోకా వాప్తియు, ఇతర దేవతోపాశకు
లకు అర్చరాదిమార్గమున సూర్యలోకా వాప్తియు, దేవతా
స్వాత్మల కభేదజ్ఞాన కామకలోపాసకులగువారికి బ్రహ్మత్వ
సిద్ధియనియు, అదియే కైవల్యసిద్ధియనియు, శ్రుతి-స్మృతుల
యందు బేర్కొనబడుటచే, సకలమంత్ర, తంత్ర, యంత్ర,
శాస్త్ర, ఛందస్సానిరమై, పరమంత్రవిభేదినియై, మిగుల గుప్తమగు, నీ
శ్రీవిద్యను, వేదపురుషుడైనను వెల్లడింపక, సాంకేతరూపమున
ప్రసిద్ధి చెందునట్లు చేసెను.

“మహాయజ్ఞైశ్చ యజ్ఞైశ్చ బ్రహ్మేయం క్రియతే తనుః” అని
గొప్ప తపఃఫలముచేతనేగాని శ్రీవిద్యోపాసనయు, శ్రీచక్రా
ర్చనాదులును లభింప నేరవనువది ప్రసిద్ధము. శ్రీ ఆచార్య
స్వాములవారును.

“సదనుష్ఠాన జనితా పూర్వ వశాత్పరిశుద్ధ బుద్ధిః ।
ససమ్యక్ యోగ్యోభవతి॥”

అని నెలవిచ్చిరి. కాన 'శ్రీవిద్య'యే ఆత్మ విద్య-బ్రహ్మవిద్య-మహావిద్య యని నేర్వేరు చేర్ల జెప్పబడుచు, భక్తుల కడవలె జన్మయందే లభించునని

“చరమే బన్మనియథా శ్రీవిద్యోపాసకో భవేత్” యని స్పష్టికరింపబడుచున్నదగుటచే ‘చరమవిద్య’ యని గూడ చెప్పబడుచున్నది.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

9. శక్తి స్వరూపము

శ్లో॥ కృతేతు రేఽకా శక్తిః | త్రేతాయాం మైథిలీహి చ |
ద్వాపరే నాపదీ శక్తిః | కలాశక్తి స్తు హే గృహే ||

శ్లోతా॥ 6-7-8 శ్రుతి. “పరాస్యశక్తిర్వివిధైవ శ్రూయతే” యనునట్లు, పరాశక్తియే సర్వకాల సర్వావస్థలయరిదును, కృతాదియుగ విభాగయుతమైనట్లు సృష్ట్యాది నుండియు గానవచ్చుచున్నది. అట్లుండ నది కేవలము బాహ్య గోచరమగు నామరూపాత్మకముగనే భావించుట, సంకుచిత దృష్టియేయగుచు, నిరాధారమై సంశయాస్పదమగుచున్నది. అట్లుగాక సూక్ష్మవిచారణకు గడంగినచో, సృష్టికిపూర్వము సజాతీయ, విజాతీయ, స్వగత భేదరహితమైన సద్వస్తువే, సృష్ట్యనంతరం బింత విస్తృతిగలదిగా గోచరించుట కొకకారణ ముండక తప్పదనియు, అది దాని స్వభావమే యెయుండవలె ననియు, శ్రుతి-స్మృతులందు వినవచ్చుచున్నది. దానిప్రతిపత్తి విచారింపబూనినను, అవాజ్ఞానసగోచరమైన సద్వస్తువు, స్వకీయ సామర్థముచేతనే స్ఫురణ గలిగినట్లు-కృతే-శివశక్త్యా

శ్మకముగ గోచరించుటయను క్రియకు లోనై - తేతా -
 త్రిపుటియను నామాంతరమున జీవేశ్వర మిథునముగ తనను
 భజించువారికి తానే ప్రాప్తిస్తానమగుచు, తదుపరి - ద్వాపరే -
 యీ రెంటికి పరమై రెండు పక్షములు ముఖ్యముగాగలిగి
 నామరూపాత్మకమగు నీ దృశ్యవర్గమున కధిష్ఠానమై, - కలా-
 సకల చైతన్యరూపిణిగ నీ వికారసంకుల చరాచర ప్రపంచ
 మును తనయొక్క విలాసముకన్న వేటంగానియటల తానే
 ప్రకాశించుచున్నట్లు తెలియవచ్చు చున్నది.

ఇటుల అమృతబిందూపనిషత్ -

“ఏక ఏవహి భూతాత్మా భూతేభూతే వ్యవస్థితః
 ఏకథా బహుథా చైవ దృశ్యతే జలచంద్రవత్”

లో గానవచ్చునటుల, ఇన్నిగా గోచరించుటచేతనే, దాని
 యధార్థస్థితిని గుర్తించుట కనువైనరీతిని, తమతమ యోగ్య
 తానుసారముగ, సుకరములగు మార్గములుగ శ్రుతి, స్మృతి,
 పురాణేతిహాసము లనుపేర్ బోధింపబడుచున్నవి. కావున,
 ఏయొక్క విషయము ఎన్నివిధములుగ ప్రదర్శింపబడినను,
 ఆధ్యాత్మికాది విభాగ జనిత అర్థవిచారణలచే పరమార్థమును
 గుర్తించుటకే యగుటచే, ఆయా అంతస్తులగుర్తించి, నధిష్ఠిం
 చుట కనువైన యంతఃకరణశుద్ధిని బొందుటకు తగిన సాధనల
 కెంతేని యావశ్యకత గానుపించుచున్నది. అట్టి దృక్పథము
 తోనే నీ కృతయుగాది విభాగముజరుపబడుచు (ఛాం.4-3-8)
 సూలముగ ఆయా యుగపురుషు లాదర్శప్రాయులుగ గైకొన
 బడుచుండిరి.

కుండ మన్నుకన్న వేఱుగానటుల, కార్య జాతమగు నీ దృశ్యమంతయు కారణమైన పరాశక్తి కన్యముగాదు. అట్టి పరాశక్తియొక్క స్థూలాకారమగు 'అహ' మత్వమే (ఛాం. 6-3-2) "సేనం దేవతైక్షతహస్తాహ మిమాన్తిస్రోదేవతాలనేన జీవేనాత్మ నానుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణేతి" అను శ్రుత్యచుసారము 'ఇది యీపేనుగలది - యిది యీరూపము గలది' యని చెప్పుచునని సంకల్పించి, జగజ్జీవేశ్వరాదులుగ భాసించుచున్నది. అట్లు ఆ యా సంకల్పాచుసారమున ఆ యా రూపములు బొంగగలుగుటచేతనే 'యాదృశీ భావనాయత్ర సిద్ధిచ్ఛనతి శాదృశీ' అను నియమము పలన, తమతమ బుద్ధి బలమునగ్రహించిన తత్త్వముయొక్క యుపాసన కనురూపము గానే వారికి ఫలము సిద్ధించుచున్నది. ఇటుల నిరుపాధికమైన ఆ పరమాత్మ - ఎట్లు అద్వయునందు ప్రతివాదును, తన స్వరూపము తానెఱింగియే యుండియు తాను చూచుకొనిననేగాని ఆనంద మనుభవమునకు రాదని భావించునో యటుల - బృ॥ 3-4-3 శ్రుతి

“తస్మాదేకాకీ నరమతే, సద్వితీయమైచ్ఛత్”

సనుసరించి, తానే (స్వయంభువుగా) సోపాధికమైన సృష్టి నొకదానిని సంకల్పించి, అందు తనను తాను (బృ 4-5-19) 'ప్రతిచక్షణాయ' యగుచుట చూచుకొని ఆనందించు వాని వలె తోచుచుండును. ఇట్లుండుట నాతనికి స్వభావమే యగుటచే, తాకికమందును సతీ-పతులను దంపతుల అవినాభావ మొకింతయేని సంశయింప నవకాశములేనిదై ప్రవర్తించుచున్నది. అట్లుగటచేతనే, సత్త్వరజ సమోగుణాత్మకమగు నీ జగద్విలాస మందు, సత్త్వగుణ ప్రధానముగల దేవాంశసంభూతులును,

రజస్తమోగుణోద్రేకమున క్రమముగ విశ్రమ, అనుకీయోను
లును అను భూతసముదాయముచే సంకీర్తము బొందినదగు
చున్నది.

అనగా దేశ కాల భేదములతో నిమిత్తము లేకుండగనే
యెల్లప్పుడును ఈవిచక్షణ యనునది సహజమా యనునటుల
ప్రవర్తిల్లుచున్నదిగానబడుచు ‘ధర్మ’ (ధర్మ విశ్వంఃదృశ్
= ధర్మ) నిర్వహణ అనిచ్చిన్నముగా జనుగుచున్నది. దీనినే
భ.గీ. 4-7/8 శ్లోకములలో శ్రీకృష్ణభగవానులు - “ఏష్వరేష్వరు
ధర్మమునకుహానియు, అధర్మమునకువృద్ధియు గలుగుచున్నదో
ఆయా సమయములందు తాను శిష్టరక్షణార్థము, దుష్టసంహార
నిమిత్తము, ధర్మోద్ధారణ కొరకు నవతరించు చుండునని”
ప్రతిజ్ఞజేసెను. అటులా పురుషోత్తము డా యా సమయము
లందు, మహాపురుష శరీరధారులగు నుద్భవించి, చిరంజీవులు
గను, చిరస్మరణీయులైన యమరజీవులుగను వెలయుచుండును.

అట్టి మహాపురుషులే కృతయుగాదులందు రామ
కృష్ణాద్యనతారములున్న, రేణుకా, సీతా, చౌపదీ, అన
సూయాది పతివ్రతాశిరోమణులునై యుండిరి. అటులనే అధు
నాతన కాలమందు శ్రీరామకృష్ణ పరమహంసా శ్రీ శారదా
మాతలును, వారి ప్రతిభ, వారి వారి జీవిత సంఘటనలు
చూచినవారికిగాని, వారి చరిత్రాంశముల దిలకించిన వారికి
గాని, స్పష్టముగాక తప్పదు. భౌత్యకాలమునందు నిరూపింప
బడిన గార్గి - మైత్రేయి - సులభ ఇత్యాది బ్రహ్మవేత్తలను
ఇక్కాలపు ఈ ఋషిదంపతులు, తమతమ ధార్మిక ప్రవర్తన
లచే, తిరిగి స్మృతికి దెచ్చుచు, ప్రాచీన యశాన్నత్యమును

గుర్తింపజేయుటయే గాక, అనేక అల్ప ప్రజ్ఞావంతులకు ఆదర్శ ప్రాయులగు చున్నారనుటలో సంశయమేమియులేదు. ఇట్టి సత్పురుషులు అప్పటికిప్పుడు భారతదేశమునం దుద్భవించుట పరిపాటియేయగుచు, ‘చలనము లేనిది ప్రకాశమెటుల గాన బడదో యటుల’ సూర్యరశ్మినిబోలుచు సతతము సహచరించు చుండినందుననే, స్త్రీ పురుష విచక్షణ లేక సర్వజనాదరణీ యులై మార్గదర్శకులైరి.

పూర్వకాలమందు వివాహమొక సంసారమై, ‘దంపత్యోసహాధికారః’ అనునటుల, భార్యకుగూడ కర్మల యందు సమానాధికారముగలదిగా భావింపబడుచు, ఎట్లు రెండు చేతులు జోడించిననేగాని పూర్తిగ పని జరుగజాలదో అట్లు, ఉత్తమలోక ప్రాప్తికొఱకు పాటుపడుచుండెడు వారను నది శాస్త్రదృష్టము. ఆవిధముననే సహధర్మచారిణియగుచు, శ్రీ శారదాదేవియు ప్రస్తుతకాలపు మూర్తీభవించిన సద్గుణ సంపన్నురాలగుటచే, స్వ-పర-భేద మనునది లేక,

కార్యేషు మంత్రి, కరణేషు దాసీ
భుక్తేషు మాతా శయనేషు రంభా,

యను నార్యోక్తి ప్రకారము, సర్వకాల సర్వావస్థలందును, శ్రీరామకృష్ణ పరమహంసల వారి ప్రకాశత్వమును ప్రసరింప జేయుచు, భారతనారీమణుల కొక పాతివ్రత్య నిదర్శనమును, ఇక్కాలమందును మఱి మఱి ప్రదర్శించిన మహాసాధ్వీమణి. శాస్త్రములందును సత్యలోకమున కేమాత్రమును తీసిపోని ‘పతివ్రతాలోక’ మహిమను జయగేషవ్యాది చరిత్రలందు వర్ణించునప్పుడు, నారీమణులెంత సులభముగ, తమ తమ

ప్రాణనాథులే సాక్షాద్భగవత్స్వరూపులని త్రికరణశుద్ధిగా, విశ్వసించి, వారి సత్కర్మానుష్ఠానమందు ఛాయాతపములవలె వెంబడించి, తమ పతివ్రతా ధర్మమును నిలబెట్టుకొనగలిగి, తా మెట్టి యుత్తమగతుల బొందగలిగినదియు వివరింపబడెను. అట్టి వరసల సార్థకపఱచి ప్రత్యక్షముగ మార్గదర్శియైన మహాశక్తి యీ శారదామాత! నిజముగ నామె చరిత్రయొకింత పరిశీలించినచో, సార్థకనామమేయగుచు, శరత్కాల చంద్రమండలమును లోలు మానసిక పరిణామముతో, సర్వవికార భూయిష్టమైన యీ కలిసంచరులకు, ఎట్లు వారు తమ మలినవాసనలం బోగొట్టుకొని, మైత్రాది వాసనల (మైత్రి - కరుణ - ముదిత - ఉదాసీనత) కలవడి, తన్మూలమువ చిత్తశుద్ధినిబొంద వీలగునో, నిదర్శన పూర్వకముగ నిరూపింపగలిగిన లలనామణి. “కతా శక్తిర్గృహేగృహే” అనునటుల దైవాసుర సంకులభావములతో గూడియున్న మానవ శరీరము లలోని తమోగుణమే ప్రకోపించియున్న యీకాలమున, తమ యొక్క నైతిక, ధార్మిక ప్రవర్తనలచే నెట్లు నిత్యానందమును సర్వోత్కృష్టమైన శాంతి ననుభవించ గలుగుటయు, ప్రత్యక్షముగా ఋజువుచేయగలిగినదియు ఈ ఋషిదంపతులే గదా! ప్రాచీనకాలపు అవతారపురుషులని పేరువడసిన వారల జీవితములు కేవలము, చరిత్రాత్మకములే యగుననియు, ఇక్కాలమున కవి యనుష్ఠేయములు గావనియు నిట్టూర్పు విడుచు వారి కీ దంపతులచరిత్ర కనువిప్పుగా పరిణామింపగలదనుటలో నెంతమాత్రము సందేహములేదు. మరియు భారత విజ్ఞానమన నానావిధముల వ్యాఖ్యానించుచు, అదియొక గగనకుసుమమే యనియు, గారడవిద్యయే యనియు తలంపబడు వివరీతపు

అసోహలను దొలగించి, నవీన నాగరికులలోగూడ నూతనోత్తేజము గలిగించి, భారతదేశ మన నొక కల్పవృక్షమని మరొకసారి చాటించిన మహానుభావు లీ పుణ్యదంపతులు.

‘యస్యస్త్రీతస్య భోగేచ్ఛా, నిస్త్రీ కస్యక్వభోగభూః’

అను మహాోపనిషత్ శ్రుతి ననుసరించి, పరాశక్తి యొక్క యధార్థస్వరూపమును గుర్తించిన మహానుభావులగుటచే, నాదంపతులిరువురును ఒకరికొకరు నామరూపాత్మక కేవల పాంచభౌతిక దేహులుగ నె గ్రహించక, స్వకీయ ‘అత్మ శక్తి’యే నని దృఢాపరోక్షజ్ఞానము గలవారగుటచే, భ.గీ. ౩-17 లో ఉదహరించినటుల, ‘తస్యకార్యం నవిద్యతే’ యని ప్రత్యక్షముగా నిరూపించి, లోక సంగ్రహముకొఱ కవతరించిన అధికారపురుషులుగ ప్రకాశించుచుండిరి. ఇట్టి విశిష్టత వారియందు గలుగుటకు వారి సత్యనాక్యపరిపాలన, నిరాడంబర జీవితము, నిష్కళంకహృదయము, నిస్సవ్యర్థ ప్రవర్తన, సర్వజ్ఞాదరణీయ అవ్యాజ కరుణా కటాక్షము, నిరంతర ఈశ్వర ప్రణీధానాది సద్గుణసంపదయే కారణము. పరాశక్తి యొక్క ప్రథమాకారము సైతము, స్వచ్ఛమైన చిదగళిమే గదా! అట్టిదానిని మాలిన్యముగల దానినిగా భావించి తదనుగుణముగ సంచరించుట మానవుని అవజ్ఞతకు జెందిన స్వయం కృతాపరాధమే! ‘ఉన్నదిఉన్నట్లు గాంచలేని, మందమతులు అల్ప ప్రజ్ఞావంతులు సమీచీనబుద్ధికి (ఇది బాగుగ నున్నదని అభిలషించి దానియందు నివసించుటచే) లోనై మలిన మతులగుటచేతనే యధార్థము గుర్తించలేకపోవుట! అట్టి దృష్టిని మరల్చి, వారల సన్మార్గప్రవర్తకులుగ జేయుటకే అప్పటికప్పు డిట్టి మహనీయు లుద్భవించుట.

శ్లో॥ వాగర్థా వివసంపృక్తౌ, వాగర్థ ప్రతిపత్తయే ।

జగతః పితరౌవస్తే, పార్వతీ పరమేశ్వరౌ॥

అనునటుల, ఆ శివశక్త్యాత్మకమగు పరమాత్మయే శబ్దార్థములుగ జగత్తులో వ్యవహరింపబడుచు, అవినాభౌవ సంబంధముగల వగుటచే, సరియైన శీలవంతుల సమకరించుట వలనే యధార్థమును సులభముగ గుర్తించగలుగుట కేకైకమార్గము. దీనినే బృ॥ శ్రుతి, 3-5-7

“పితా మాతా ప్రజైత ఏవ, మనఏవ

పితా, నాజ్ఞాతా ప్రాణః ప్రజాః॥

అని వివరించుటచే సత్పురుషుల సాంగత్య, సంభాషణ, పరిచర్యలే శరణ్యమనునది నిర్వివాదాంశము.

తే.గీ “ యగయుగంబుల వెలుగుచు ‘నున్నదొకటే’

‘ధరణిగా’ తానె మెఱసెడి ధర్మమునను

భూమి నవతీర్ణులైన ‘శ్రీరామకృష్ణ’

శక్తిరూపము గాదొకో ‘శారదాంబ’॥

అట్టి శ్రీ శారదామాతృదేవి కివే ధన్యవాదములు.

ఓమ్-తత్-సత్

10. శాక్తాద్వైత సిద్ధాంత సామరస్యము

శ్రు॥ యఏకోఽవర్ణో బహుధాశక్తియోగా । ద్వర్ణాననేకా
న్నిహితార్థోదధాతి । విచైతిచాస్తే విశ్వమాదాసదేవః,
సనోబుద్ధ్యా శుభయా సంయునక్తు ॥ (శ్లో॥ 4-1)

మత్పరమహంస పరినాజకాచార్య జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్యస్వామివారు, జగద్విఖ్యాతమైన ప్రతిష్ఠతో వడ్డర్న నముల బేర్పొని, అపూర్వమైన “అద్వైతసిద్ధాంత”ము నప్రతి హతముగ స్థాపించిన సందర్భమున, వారెచ్చోటను ‘శాక్తసిద్ధాంత’ మనుదాని నిరూపింపక పోవుటచే, నిది యసమగ్రమైన యొక అవైదిక తన్త్రవిద్యయే ననియు, అద్వైత వేదాంతదర్శనము నకు విరుద్ధమే ననియు భావించుట లోకమునగలదు. ఇది కేవలము సత్యదూరము. శ్రీ స్వామివారిచే లోకప్రసిద్ధము గావింపబడిన బ్రహ్మసూత్రాది భాష్యములం దనేకచోట్ల, “జన్మాద్యారం భేతరవ్యవధేశాద్యధికరణములందున” ఛాందోగ్య - బృహదారణ్యక - ఐతరేయోద్యనేక ఉపనిషదంతర్గత శ్రుతి, స్మృతులయందును “కారణమున కాత్మభూతమే శక్తియనియు, శక్తి కాత్మభూతమే కార్యమనియు, అంగీకరింపవలయుననియు, గార్య - కారణములకు, ద్రవ్య-గుణములకు నశ్వేమహీషము వలె భేదబుద్ధిలేదు కాబట్టి తాదాత్మ్యము నంగీకరింపవలయు ననియు” సెలవిచ్చిరి. ఇట్లు స్పష్టముగ విశేషపఱచుచు, తాము ప్రతిఘటింపబూనిన అవైదిక దృష్టులయందుగాని, శ్రుతివిరుద్ధాన్వయజనిత, విపరీత సిద్ధాంత విమర్శలయందుగాని, యీ శాక్తసిద్ధాంతమును నిరూపింపకపోవుటచే, దీనియందు ఎట్టి భేదభావనలేని, సామరస్యమే వారి ముఖ్యాభిప్రాయమని మనము గ్రహింపక తప్పదు. అది శ్రీవారు గావించిన శ్రుతి-స్మృతి విమర్శనల నొకింత గమనించినచో నెంతయు స్పష్టము గాగలదు. మరియు ప్రాచీన సాంప్రదాయమునకును విరుద్ధము గాన్పింపదు.

“ఏకమేవాద్వితీయంబ్రహ్మం” అను నుపనిషద్వ్రుతి
చాదిత శ్రుతి ననుసరించి, సర్వపరిపూర్ణమైన సస్తువు-సజాతీయ,
నిజాతీయ స్వగత భేద శూన్యమైనదిగ నర్జింపబడుచు - ఎట్టి
విమర్శనలకును అనకాశములేనిదేయైనను, అది కేవలము,

శ్రు|| “అనుభూతి పరంతస్మాత్సంగం బ్రహ్మేతి కథ్యతే”
అని(అన్నపూర్ణోపనిషత్ లో) చెప్పినట్లు, శుద్ధవిలక్షణమైనదై,
అథ్యారోపావవాద ప్రక్రియాను సారముగ నే గుర్తింపబడుచు,
అనుభవావసానమై, (మాం. అద్వైత ప్రకరణ 45 లో చెప్పి
నట్లు)

“నాస్వాదయే త్సుఖం తత్రసస్సంగః ప్రజ్ఞయాభవేత్”

నిశ్చల నిశ్చరచిత్త మేకీకుర్యా త్ప్రయత్నతః—

గా “ఉండుటయే” పరమావధిగా సూచింపబడినది. అట్టిదాని
“అస్తిత్వగ్రహణమునకై” కల్పితంబైనను రెండవదని యొక
టుండవలయునుగదా! దానికొరకు సూ. భా. 1-4-3 లో
“తదధీనత్వాదర్థనత్” అనుచోట. “శక్తిరహితుడగు పరమేశ్వ
రునకు బ్రవృత్తి యుపపన్నముగాదు గావునను, అది ప్రయో
జనకారి గావునను, అవశ్య మంగీకరింపబడ దగినదనియు”
దెల్పుచు, శుద్ధాద్వైతముగూడ దర్శనమేయగుటచే “సంసారు
లగు నెల్లజీవులు స్వరూపజ్ఞానము లేనివారై దేనియందు
నిద్రించుచున్నారో, యాబీజశక్తి యవిద్యాత్మకయు, అవ్యక్త
శబ్దనిర్దేశ్యయు, మాయామయియు పరమేశ్వరాశ్రయయునని”
సెలవిచ్చిరి. మరియు దానిని స్పష్టికరించుటకుగాను (ఛా.0-
6-2-3 లో)

శ్రు|| “సదేవసోమ్యేదమగ్రఆసీత్ - ఏకమేవాద్వితీయం -
తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి”

అనుచోటను బృ. 3-4-7 న “తద్దేవంతర్హ్యన్యో వృతమానే తన్నామ రూపాభ్యా మేన వ్యాక్రియతా” యనుచోటను, (తైత్తి. 2-7 న.) “తదాత్మానో స్వయమరుత” ఇత్యాది శ్రుతులయగుదురు, “నామరూపాత్మకమగు నీ జగము ఉత్పత్తికిపూర్వము, సజాతీయ, స్వగత భేదములేనిదియు, విజాతీయ భేదములేనిదియగు, నిర్విశేష బ్రహ్మమేయైయుండియు, తానే అనేకముగా నగుదునని సంకల్పించి తన్నే ‘సృజించు’కొని, నిమిత్తాంతరము నపేక్షింపకయే జగదాకారమున బరిణమించె ననియు” సెలవిచ్చిరి. అనగా నీ జగము ప్రాగవస్థయందు కారణరూపమై బీజరూపముననుండి, సృష్టికాలమందు ‘శబ్ద’ రూపముచేతను, ‘అర్థ’ రూపముచేతను అభిన క్తమయ్యెనని స్పష్టపరిచిరి. ఇట్లుగుటచే, స్వకీయ సత్తాస్ఫుగులచే నెల్ల వస్తువుల వ్యాపించునదే గదా! ‘ఆత్మ’ యను దాని నిర్వచనము: ఇది కేవలము నామమాత్రమేయై, వ్యవహారార్థము గల్పింపబడినదేయగుటచే, ‘పరమాత్మ’ నామరూప భేదముల కతి దూరమేగదా! స్మృతియును “మనోమహాన్మతి ద్రుష్ట్యా పూర్బబద్ధిభ్యాతి రీశ్వరాః | ప్రజ్ఞా సంవిచితిశ్చైవ స్మృతిశ్చ పరిపత్యతే||” అని వర్ణించినప్పుడును, “సర్వశక్తివంతమైనదియే గదా! ఎల్లచోట్లను వ్యాపించు టనేశక్తితో ‘బ్రహ్మ’ యని ప్రశంసింపబడుచున్నదా ‘స’త్పదార్థము!”

అట్లు తాను నామరూపములనెడు వ్యాకృతి చేతనే అభివ్యక్తమైన దగుటచే శబ్ద ప్రమాణమువలననే తెలియబడునదియై, యెంత మాత్రము జగదాకారమునం బరిణామ ప్రసక్తికి లోనుగానిదైనను సూ.భా 2-1-28 లో “ఆత్మని చైవ విచిత్రాశ్చహి” వర్ణించినటుల, “స్వరూపోపమర్దన లేకయే.

వివిధాకారముగు స్వస్తి బ్రహ్మమునందు కాన్పించుచున్నదని” తెలుపబడినది. అనగా “బ్రహ్మ చువిద్యాకల్పితమును, నామ రూప లక్షణమును, స్వస్తితా 2 న్యకృత స్వరూపమును, బ్రహ్మమనిగాని, భిన్నమనిగాని, నిర్వచింపరానిదియునగు రూప భేదముచే పరమానూది వ్యవహారమునకెల్ల నాస్పదముగు చున్నది. పారిమార్ధికముగు రూపముచే నెల్ల వ్యవహారముల నతిక్రమించినదై యవరింపబడె నిలుచుచున్నది” అట్టి అవిద్యా కల్పితమైన నామరూప భేదము వాచానంభవమే యగుటచే ‘బ్రహ్మము’న కెట్టి విరోధమును లేదుగదా!

దానినే వగహోపనిషత్తునందు

“స్వపూర్ణాత్మాతిరేకేణ జగజ్జీవేస్వరాదయః |

న సంతి నాస్తి మాయా చ తేభ్యశ్చాహం విలక్షణః ||”

వర్ణింపబడుటచే, ‘మాయా’ అనునదిగూడ అయథార్థమే యైనను వ్యవహారకాలముదు. (నిజము హాకపోయేనను) నిజమునలె భాసించు ‘స్వభావ’ మయినటులుండుటవల్లనే దానిని పురస్కరించుకొని శాస్త్రము ప్రవర్తించుచున్నది. “స్వభావో నామ పదార్థానాం ప్రతినియతా శక్తిః లగ్నే రాష్ట్రమివ” అని అచార్యస్వామియే సెలపిచ్చియున్నాడు. (శ్వేతా. 1-3) గాన ‘స్తంభము’ అని వ్యవహరించునపుడు యథార్థములో “ఉన్నది కొయ్యయే” యైనను, కొయ్యలోనున్న శక్తియుండిన స్తంభము అగుచున్నటుల, (మట్టిలో జిగురుండిననే కుండ యగుటకు హేతువయి, ఇసుక రేణువులతో కుండ కాజాల నటుల) అనగా కొయ్య-అజము, అవ్యయమా-అయినను ఆ కొయ్యలోనున్న శక్తియే “మాయ” చేత స్తంభముగా వ్యవ

హరింపబడుచున్నదేగాని యధార్థముగ్గోనున్నది. 'కొయ్యయే' అగునటుల ఈ స్తంభము-కుండ వైరాలన్నియు వాచారంభణములే గదా! కావున అట్టి వాచారంభణము అనుదానిని పరిశీలించినచో, పై నుదహరించినప్రకారము అనభివ్యక్త అభివ్యక్తస్థితులగు సత్రాస్పారులేగదా! ప్రకాశ విమర్శాత్మకములు. దీనినే ఐతః ఉ. 1-1 లో

శ్రు|| “అ’ ఇతిబ్రహ్మ, శత్రాగత మహమ్”

అనుదానిని విమర్శించుటలో-అన్తర్లీనమైన, విమర్శరూపమే అభివ్యక్తమున, అనుత్తర లిప్యకారమున ‘అ’ ణో ప్రారంభమగుచు, విమర్శలిప్యకారమున ‘హ’ తో పరిసమాప్తిజేంది అంతర్గర్భిత పంచాశద్వర్ణ స్వరూపిణిగ “అహ” మను సంకేతముగా పరిగణింపబడుచున్నదని చిశేదీకరించిరి. దీనినే బృహ. 3-3-20 లో

శ్రు|| “ఏష ఉ ఏవ బృహస్పతి ర్వాగ్నే బృహతీతస్యా ।
ఏషపతి నస్మాదు బృహస్పతిః॥

ఇట్లే ‘అహం సు వేపితరమ్ అస్యసూరక్’ ఇత్యాదులు ఋగ్వేదాదులయందును గాననగును. .

కావున స్వప్రకాశమానమైన యా ప్రజ్ఞానఘన స్వరూపానుభవము గలుగుట కిది యొకటియే ఆలంబన యని చెప్పబడుటచే, శివశక్తులని నామాంతరము గలిగిన ఆ ప్రకాశ విమర్శనలెంతయు శుద్ధాద్వైత దర్శనమునకు విరుద్ధ సిద్ధాంత ప్రతిపాదికములు గా నేరవు. మరియు వికారజాతమైన యీ శబ్దవిస్తృతి యంతయు స్ఫురణాత్మకమగు “అహ” మాకారము కన్న వేఱుగానిదగుచు, ఇచ్చా, జ్ఞాన, క్రియాశక్తులని వేర్వేరు

బేరతో చెప్పబడుచున్నదై నను, శిబ్దమాత్రమే యగుటచే, వాచ్యవాచక భేదమున సర్వాధిష్ఠానమైనదొక్కటేయున్నటులు గుర్తించుటకేమియు నభ్యంతరముండనేరదు. దీనినే నృసింహా త్రుతాపిని ఉపనిషత్తు 7-వ భండములో

శ్రు|| ‘పరిపూర్ణోహం తి విమర్శయోనబ్రహ్మ’ యనియు, “కస్త్య మిత్యహ మితిహోవాచ...” అని ఆరంభించి “సర్వా త్మక మాత్మాన మన్విచ్ఛో బ్రహ్మై వేదం సర్వం సచ్చి దానంద రూపమ్” అని పరిసమాప్తిజేసిరి.

త్రిపురారహస్యమునందును దీని నీ క్రింది విధముగ, “పూర్ణాహంతయే స్వాతంత్ర్యమువలన శివశక్తి ఘనమగు స్వాత్మరూపమును రెండు విధములుగాజేసి, యొక అంశచే జగద్భావమందు ‘అహం ఇదం’ అను భావమును, రెండవ అంశచే ‘అహం అహం’ గాను భాసించును. ఈ భాసించు నప్పుడు క్రియాశక్తి యను పదములోని ‘క్రియా’ అను పదము నకు ‘పరిస్పందము’ లేక ‘చలనము’ అనేగాని పరిణామమని గాదు. మరేమనగా దర్పణమందు ప్రతిబింబాభాసమువలె జగద్రూపముగ అవభాసరూపమే! (నామ రూపముగ గోచ రించుటయే.) ఈ అహంభావముతోనున్న “అహం ఇదం” అను జడాంశయే అవ్యక్త సంజ్ఞచేతను, “అహం అహం” అను చిదంశకే ఈశ్వరుండనియు వేదాంతములందుగా నవచ్చుచున్నది ఆ ఈశ్వరుడే సత్తాస్ఫురణాత్మకుడై, భావాభావాములునై యున్నాడు. అతనే ఈ అవ్యక్తమును తనకంటె భిన్నముగ జూచుచున్నను, అది తానేయనెడి యైక్యమును ధరించి “అనేకముగా భాసించుచుండునని” బేర్కొనబడెను.

భగవాన్ శ్రీ రమణమహర్షియును తను రమణగీతలందు “స్వయంమృత్వా స్వయంభూత్వా స్వయమేవావ శిష్యతే” అని సెలవిచ్చిరి. యథార్థముగ నుజులయందు చలనము లేక పోయినను కిరణ ప్రసారముచేత రాయి కదలుచున్నట్లుగా నబడుచున్నదిగదా! అని తమ అనుభవమును వెల్లడించిరి.

భ. గీ. 9-4 లోను దీనినే విశదీకరించిరి.

“మయా తతమిదం సర్వం జగదవ్యక్త మూర్తినా” యని.

యోగవాశిష్టమందు ఉపశమ ప్రకరణమున 71 లో

శ్లో. “ఆత్మ సత్తైవ సత్తేషాం భావనాన తతోధికా
తతైవ స్ఫురణంచైషాం నాత్మస్ఫురణ తోధికం ।
స్వతస్సంతః ప్రకాశంతే భావాఘట పటాదయః
నేర్వరస్య సమావేశా దిత్య సోత్తర ముచ్యతే

అనగా పట్టు సూర్యుని ప్రకాశమునకును, కిరణ ప్రసారమునకును భేదమేలేక అవినాభావ సంబంధముగలిగి సర్వమును సూర్యప్రకాశ మేయైయున్నను, దృష్టిమాంద్యముచే నదియే యెండమావులుగా పొడసూపి స్వరూప తిరస్కారముచే అభావమగు మృగత్పష్టగ భాసించుటయు, పిమ్మట ఆ పిపాస గొనిన మృగముయొక్క తృష్ణచే అదియే జలముగ గూడ తోచుటయు వైజస్వభావమయినను, ఈ అసంభావన (యెండమావులు) విపరీతభావనలు (జలభావము) పరదృష్టి కల్పితములైయెనను, వాటి స్ఫురణమాత్రము స్వతఃప్రకాశమానమై, సత్యమైన సూర్యప్రకాశమెట్లు, “స్వతస్సంతః” అని చెప్పబడుచున్నదో అట్లు నామరూపాత్మకమును, భావనామాత్రమును

అవిద్యా కామకల్పితములగు జగత్తు దేశకాల వస్తు విలక్షణ మగు దానియొక్క స్వతః 'సత్తు' వల్లనే స్ఫురింపబడుచున్నది. కావున నెంత ఘటాదులు పితారరూపముగ లేవని నిషేధింపబడినను, మృద్రూపముగ లేవని చెప్పదగనియట్లు, జగత్తు చిద్రూపమందు దృశ్యముగ లేదని నిషేధింపబడినను, దృగ్రూపముగ నున్నదని చెప్పవలసినదేకాని తేదని చెప్పలేదు. మృత్తుతోగూడిన ఘటాదులవలె చిత్తుతో గూడిన జగత్తు భాసించుచుండును"గావున పరిచ్ఛిన్నజగద్విస్తృతులు కల్పితములగుటచే మిథ్యయనిత్రోసివేయగా నిషేధావధియగు చిద్రూపానుభవమే పూర్ణ విజ్ఞానమగుటచే, శివ శక్త్యభియాత్మకముగా గోచరించునని, "సమ్యగ్దృష్టిని" ఏకమే యనునది సుస్పష్టము. అటులగాక నామరూపములచే స్పృహకరింపబడిన శక్తి, స్వతః సత్తుగలదానిగ ప్రశంసించుటచేతనే సాంఖ్యాద్యనేక విపరీత సిద్ధాంతములకు దారితీయ ననకాశముగలిగి శ్రుత్యుక్తనుభవ విరుద్ధమై నీరసింపబడుచున్నవి.

కావున శాక్తసిద్ధాంతమనినను, ఆ ద్వైతసిద్ధాంతమనినను, కేవలము శాస్త్రార్థములయొక్క సాధనకాలమందు వినియోగింపబడునవియై, "స్వవిమర్శో మోక్షః, జ్ఞానాదేవత్యైవల్యం" ఇత్యాది అద్వైత ప్రతిపాదిత శ్రుతుల కేమాత్రిము విరుద్ధము సల్పక అనుభవావసానమైన యా అఖండితరసుని గుర్తింపజేయుటయే యుభయత్రను ఏకైక లక్ష్యమైనందున ఈశాక్తాద్వైత సిద్ధాంతములు అభేదకములే.

II. శుద్ధాద్వైతము - అనుభవావసానము

గీ త మా లి క .

‘ఏక’ మనిగాని ‘ఉన్నది’ యిట్టిదనుచు
పలుక శిష్యముగానట్టి వరుసయందు
‘సూన్యమే’ యని వాదించు మాన్యులకును
తెలియజేసెడి “ప్రత్యక్ష తెలివి” కొదవె !

౧

ఉన్నదొకటె యుండుచు నుత్తమముగ
ఉనికి సైతంబు యొరులక నూహలగుచు
అనుభవంబును దాటి తా నతిశయించ
“శుద్ధమైనది గాకెట్లు బుద్ధిగతమై ॥

౨

ఒరులకే తీరునైనను యెఱుగుబడక
“ఉన్న” దారీతి నెప్పుడు “నుండు” తఱిని
ఎండతెండతో యెఱుగ్గొ హెచ్చరించ
వారి వారిది కాదదే వాదపటిమ !

౩

ఎన్ని వాదము లేరీతి నిలనువెలయ
“ఉన్న”దానిని గుర్తించి యున్నతమగు
స్థాయినుండెడు గాకను శాస్త్రచర్చ
దుఃఖ మేరీతి తొలగించి సుఖమొసంగొ !

౪

“రెండు యుగడిన నేగధా యుండుభయము”
భయములేకుండ యుండను ప్రబలముగను
“ఎఱుగుటొక్కటె” యున్నది యేకమైన
“సచ్చిదానంద మయమని” - సంతతముగ ॥

౫

అటుల ననుభూతి కనువైన యాశ్రయముగ
అగ్నిబౌద్ధ్యంబులను పోలియ నయమునను
ఉన్నదొక్కటె రెండుగా నెన్నబడిన
“నునికి” దెలుపను గావె తా యోగ్యమయెడు॥ ౬

“తానె” జ్ఞాతగ వ్యవహార ధగ్గమునను
ఉన్న దొకదాని యునికిని యుజ్జ్వలించు
శక్తి బేగున “అహ” మను శబ్దమవగ,
“సచ్చిదానంద” మనినను శబ్దమవదె ? ౭

శక్తి - శక్తలు, రెండును శబ్దమగుచు
వాచ్యవాచక లక్ష్యమా “వస్తువాకటె”
ఉప్పుకల్లును బోలుచు నుండియుండ
ఏకరసమును గ్రోలంగ నేటితరము? ౮

“పంచదారగ” తెలిసిన బాలుడొకడు
పరుగులెత్తునె? తల, తోక వాదములకు !
“పంచదార”ను సామాన్య వచనమైన
మధురమెఱిగింప గాదొకో? సాధనయెడు॥ ౯

అట్టిదానిని గుర్తించు టనునదొకటె
“తుష్టి నొసగెడు” యను గట్టిదృష్టిగలిగి
ద్వైత ప్రతిహత వేదాంత దర్శనమున
“శక్తి” యాలంబనము జూపె శంకరుండు ॥ ౧౦

“శక్తి” కైనను వారిడు స్థానమచట
“నామమాత్రమె యగుచ్చును” నాటకమున
పతితులైనట్లు భావించు ప్రజలదృష్టి
మార్చి, సరియగు యనుభూతి గూర్చునట్లులె॥ ౧౧

‘తాను శక్తగ నుండుటే’ తగినదైన
అనుభవంబయి, యన్యమా ‘అనుట’ లన్ని
శక్తి విక్షేప రూపపు చర్యలవగ
‘అనుట’ గాదటె జగమున కాశ్రయంబు ! ౧౨

‘అహా’మె శక్తిని పూర్తిగ ‘నావరించి’
అంతరాళపు యంబది యక్షరముల
తానె విక్షేపములతోడ తాండవించ
శబ్ద శక్తిని గుర్తింప శక్యమగునె? ౧౩

‘శబ్ద మాత్రమే’ యై, యిట్లు సాగు జగము
నారమేయియు లేనిదై జరుగుటలనె
‘త్రోసి వేయుట’ యేకైక త్రోవయనుచు,
“ఉన్నదున్నట్లు జూచుచు నుండుమనియె”॥ ౧౪

మృద్ధుటంబున ఘటమును మృషయునైన
మృత్తుమాత్రము సత్యమై మోఱయునటుల
శక్తి విక్షేప సంపదా శబ్దజగము
సాంతమొదగుంగ, “శక్తియు-శక్త” గాదె! ౧౫

అటులగాకను శ్రుతి నెట్లా నన్వయించి
‘శక్తి’ యున్నది, ‘జగమును’ సత్యమనగ
చిజడంబులు రెండను స్థితులుదెలిపి
‘స్వగత భేదము’ జాలంగ స్వాస్థ్యమెటులొ! ౧౬

గాన ‘అద్వైత’దర్శన’ మనుసరించి
శక్తి కేమాత్ర స్థానంబు శాస్త్రమిడెనొ
అటులె నొసగుచు ‘వైరాగ్య’ మభ్యసించ
‘శుద్ధచైతన్య మనుభూతి’ సిదిగాదె॥ ౧౭

11. మాయా వాదము.

శ్లో॥ మాయా తత్కార్యదేహాది మమ నాస్త్యేన సర్వదా ॥
స్వప్రకౌశైకరూపోఽహం అహమేవాహమన్యయం॥

(బ్రహ్మజ్ఞానావలీమాలా)

‘శీనం, శాంతం, సిద్ధం, ఇత్యాది వాచ్యమనిర్వాచ్యం
చైతన్యం బ్రహ్మ’ (సికాలంబ) ‘అఖండార్థపరంబ్రహ్మ’ (బృ
హ్మపంచ), ‘తదరూపమనామయమ్’ ఇత్యాద్యనేకశ్రుతుః,
పృబ్రహ్మము నామరూపాదులు లేనిదగుటచే, సృష్టికిపూర్వపు
స్థితి ప్రత్యక్షాది సమాణముల కగోచరమైనదిగా ప్రతిపాదించు
చున్నను, (గౌడ కారికలు—అద్వైత 24) లో

‘నేహ నానేతీ చామ్నాయాదింగ్రో మాయాభిరిత్యపి ।

అజాయమానో బహుధా మాయయా జాయతే తు సః॥’

వర్ణించినటుల, ఆత్మవాచ్య నిరూపణకొరకు సృష్టినికల్పించి,
చివరకు మాయకమని (ఉన్నట్లు కనబడునది - వాస్తవమున
లేనిది) నిషేధింప బడుచున్నట్లు విశదమగుచున్నది. అనగా
యింద్రియ గోచరత్వము వ్యాకృత లక్షణమనియు, ఇంద్రియా
గోచరత్వ మవ్యాకృత లక్షణమనియు, నామము శబ్దా
త్మకమగుటచే వాక్కుచేతనే అభివ్యక్త మగుచున్నదనియు
గ్రహింపనగు. దీనినే గౌడపాదులవారు - కారికలలో ప్రజ్ఞ
యనునది ద్వివిధమనియు, అందు స్వరూపజ్ఞానము సత్యమై
త్రికాలాబాధ్యమైనదిగను, రెండవది ఇంద్రియ వృత్తిజ్ఞానము-
నిజముగ అసత్యమైనను సత్యముగ భాసించు స్వభావము గల
దని - వర్ణించిరి. మరియు యధార్థమందు నిరవయవుడు నిర్వి
కారుడునై సృష్ట్యాదులయందు ఆరంభ-పరిణామాది వాదముల

కసంభవమేయైనను - యెట్లు యథార్థమైన రజ్జుభ్రాంతి సన్నముగ తోచునో యట్లు - స్వకీయ సామర్థ్యముచేత బ్రహ్మమే జగత్తుగాతోచుచున్నదని వివరింపబడెను. అనగా సృష్టికి పూర్వమద్వితీయముగానున్న స్థితియందాత్మయనియు, సృష్టితరువాత నామరూపములచే నానాకారములుగ భాసించు స్థితియందు జగత్తనియు, నొకే వస్తువు వ్యవహరింప బడుచున్నదనియు గ్రహింపనగును. దీనినే వివర్తవాదము - మిథ్యావాదము, మామూవాదము, అను వేర్వేరు పేర్లతో శాస్త్రములందు వాడబడుచున్నది. కావున భ్రాంతికల్పితమైన సర్పము యథార్థ జ్ఞానమున నశించి సంపూర్ణముగ త్రాడే స్ఫురించుచున్నట్లు యథార్థమగు స్వస్వరూప జ్ఞానము కల్పితమైన జగన్నిరసన పూర్వకముగ కేవల పరబ్రహ్మను శేషించుచున్నది. దాననే

“యా చ ప్రాగాత్మనో మాయా తథాంతేచ తిరస్కృతా ।

బ్రహ్మవాదిభిరుద్గిత సమాయేతి వివేకినా॥” (నరాహోపనిషత్)

అత్మానాత్మ వివేకముగల బ్రహ్మవిదునిచేత యీ సృష్టి మాయకమని తిరస్కరింపబడి జగన్మిథ్యాత్వము నిరూపింపబడినది.

శ్లో॥ జగద్విలక్షణం బ్రహ్మ బ్రహ్మణోఽన్యన్న కించన

బ్రహ్మన్యద్భూతి చేన్మిథ్యా యథా మరుమరీచికాః

(ఆత్మబోధ)

శ్రు॥ “ఆత్మా వా ఇదమేక ఏవాగ్ర ఆసీత్ నాన్యత్క-ఇ

నమిషత్” (ఐత 1-1-1)

లు, ఆత్మేతరమెద్దియు లేదనియు, ఒక వేళనున్నట్లు గాన్పించినను - త్రాడే సర్పరూపమున భాసించుచున్నట్లు - ఆత్మయే

జగదాకారమున మాయాశక్తిచే భాసింపఁగలనియు, తెలుపబడినది. అట్లుగుటచే యీ మాయాశక్తి సహజమనియు అట్లు భాసించుట స్వభావమేననియు సిద్ధమగుటచే దాని స్వరూప స్వభావ మొకంత విచారింపనగు.

సూర్యునికంటి సూర్యునికంటే భిన్నము గానటుల, మాయా అనునది 'అత్కశక్తి' కన్న వేరుగాదు. శక్తి శక్తి మంతున (శక్తి) కంటే భిన్నముగానేరదుగదా! అట్టి శక్తి యొక్క ప్రధానాకాశమే 'అహం'. ఇదే ప్రథమాభాస. ఈ అహంకారమే చిత్-జడములకు తాదాత్మ్యము గలిగించునది. అహంకారమున్నంతవఱకు జీవుడు పుట్టును. అటుల 'అహం' (నేను) అని 'అనుట' (స్వరూపతాదాత్మ్యము లేక అభిమానము)తోనే ప్రారంభించి సకలవ్యవహారాస్పదమై అనుభవి (తాదాత్మ్యముమీద తాదాత్మ్యము)గా నున్నను, రజ్జు సర్పాదుల సాదృశ్యముగ నాత్మయం దారోపించి అభ్యస్త జగత్తు యొక్క జ్ఞానమువలన అధిష్ఠానజ్ఞానము గుదిరిన పిదప అధ్యారోపిత మసత్యమని త్రోసిపుచ్చుటయను అపవాదము నిర్వర్తించుటతో,

శ్రీ|| "అధ్యారోపాపవాదాభ్యాం నిష్ప్రపంచం ప్రపశ్యతే!
సార్థకమగుచున్నది. గాన యిట్టిఆరోపణకు కారణమధ్యాసయే!
అనగా శ్రీ ఆచార్యస్వాములవాడు శలవిచ్చునటుల "స్మృతి
రూపః పత్ర పూర్వదృష్టావభాసః" స్మృతి రూపమువంటి
రూపముగలిగి ఆవస్తువు కానిచోట ఆవస్తువు అనుకొనుటయే"
అయితే యీ 'ఆవభాస' (కనబడుట - ముందొక సారిచూచిన
దానియొక్క సంస్కారము గలిగినటువంటి ఒక కనబడుట)

‘పూర్వదృష్టవత్, అని పఠించుటవలన శ్రీ స్వాములవారు
 “యీ సుసారమంతయు మన సంసారస్మృతిచేతనే జరుగు
 చున్నదిగాని యథార్థముగ నుండనవసరములేదు” అని శల
 విచ్చిరి. మరియు యిట్లు పొరబడుట (1) ఒక వస్తువు మరొక
 వస్తువుమీద వేయుటగాని (సామును త్రాడుమీద వేసినటులు)
 (2) దానిధర్మము లొరోపించుటగాని (జపా పుష్పపు ధర్మము
 లను స్ఫటికముమీద నొరోపించుటగాని) (3) వేసినటుగా
 ఒకదానిని కెండవ దానినిగా పొరబడుట (శుక్తియులేక—
 రజతము లేక ఒకదానిని మరొకటిగా భ్రమించుట)గాని గాన
 వచ్చును. గాన యిచ్చుట పాము కానిదానిని పాముని అను
 కొనుటయేగాని ఒకవస్తువును చూచి మరొక వస్తువునుగా
 అనుకొనుటకాదు. ఎందువలననగా ‘ఆత్మ’ పదితో పద్ధనొకం
 డవదిగాదు. అనగా సత్యమైన వస్తువు “ఆత్మ” వాచ్యమైనది.
 మిగిలినవన్నియు అసృతములే!

“ఉన్నది త్రాడే - చూచినది సామాయేనే” యీ
 అజ్ఞానమెందుల వచ్చినది? అను ప్రశ్నవలన అనవస్థాదోషము
 గలుగుచు.. గాన యెప్పుటికైనను యదివిజముగాక అధ్యానయే
 (పొరబాటు) యైనదగుటచే దీనిని “అనాది” అని చెప్పక
 తప్పదు. “అనాది” అనగా కారణములేనిది. గాన కార్యము
 గాజాలదనిన్నీ అందువలన అసలేలేదనిన్నీ స్పష్టమగుచున్నది.
 దీనినే శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారు “రజతవత్ అవభాసతే”
 అని వ్యాఖ్యానముజేసిరి. అటుల గుర్తింపజాలని హేతువుననే
 “త్రాడు” అని తెలిసిన పిదప పాము ఎలావచ్చినది? అను
 విచారణలోనికిదిగి నానావిధ సిద్ధాంతములుత్పన్నమైనవి. గాన
 యీ తెలియకపోవుట (అజ్ఞానము) కు కారణమేమో తెలి

యదు అని చెప్పనది వేదాంతమే! “ఘటముం”డగా కూడ “ఉన్నది” మాయయే! సత్యమైనదికాదు. ఒక అసత్యమైన పనిచేత సత్యమైనపనిచేయునప్పుడు ఆ “సత్యమైన వస్తువువలె” కనబడునదిగూడ లేనిదే! అనగా మాయగావున్నది = నిజము కాకుండా నిజమువలె నున్నది కేవలము నామరూపాత్మకమే!

శ్రు॥ ఆదావంతే చ యన్నాస్తి వర్తమానేఽపి తత్తథా

విత్తైస్సదృశాస్సంతోఽవితథా ఇవ లక్షితాః॥—

(గౌ. కారికలు—వైతథ్య. ౧)

లో సూచించునటుల “ఉన్నది + లేనిది” = ప్రపంచము. అనగా సత్తు (అస్తిభాతిప్రియం) + అసత్తు (నామ + రూపము) యివి రెండును కలిసిన రెండేట్లగును? అయితే మనము నిజమని అనుకొనుచున్నాము. గనుక నిజమే! ఇదే మాయా; ఇక్కడనే అసంభావన, విపరీతభావనల కుద్భవము. అట్టి “మాయా శక్తిని” వశీకరించియే తాను త్రికాలము లందును ప్రకాశించుచుండునని భ.గీ. 4-6 లో . .

“అజోఽపి సన్నవ్యయాత్మా భూతానామీశ్వరోఽపిసన్।

ప్రకృతిం స్వామధిష్ఠాయ సంభవామ్యాత్మమాయయా॥”
భగవంతుడే విశేషపరచెను.

“ఖ్యాతి” (మనసు వేతేయుండి, ఆ మనసుతో వేతే యొక వృత్తిని తీసుకొనుట) “వృత్తి” (మనస్సునునది వేరే లేక పొరబాటున ఒకదానిని మరొకదానినిగ తలచుట) అనునవి రెండును తప్పనియు, విషయితోనే విషయము పచ్చుననియు, నేను ప్రమాతగా నుండుటచేతనే ప్రమేయములు గలుగుచున్నవనియు, ఈ రెండును కాకుండా “నేను”యున్నా

ననియు చెప్పనడే “అద్వైతము”. అచ్చట ద్వైతమునకు నాన కాశేమేలేదు. గాన మనస్సనునదిలేదు; కేవలము “అనుకొనుటయే!” “నేను వ్రాయుదును” అని యనుకొను నపుడుండు ప్రవృత్తి నేననుకొనకుండునపుడుండునా? గాన “నేను” అను “అవిద్యకు” అనుటయే అవిద్యగాని, వేఱు అవిద్యయనిలేదు. గాన అధ్యాస, అజ్ఞానము, అపద్య, మోయా, భ్రాంతి, మిథ్య, మనస్సు, జీవుడు ఇత్యాదిపదములన్నియు నామమాత్రమేయై అనుకొనుటకన్న వేఱుస్థాయి గలవిగాక - ఆయా కార్యములందట్లుగ వ్యవహరింపబడుచున్నవి. (శ్రుతియును - చుహానారాయణం. ఉ=ఖండవీరి)

“అహమజ్ఞః... అనాది సంసారీతి భ్రమవాసనా బలాత్సంసారీన ప్రవృత్తిః” అనిచెప్పుచున్నది. మరియు యీ “అనుకొనుట” గూడ నొకస్థితియున్నది. భ్రమకాలమందు పాముగా జూచుటయే! భ్రమవీడినతరువాత “అనుకొనుట” అయినది. యథాస్థముగ బొందబడిన కాలములో “అనుకొనుట” జరుగలేదు. చూచుటయొక్కటియే తటస్థించినది. “ఈపాము ఎటుల వచ్చినది?” అనుప్రశ్న చూచినమీదటనే గాని, అనుకొనుట చేతగాదు. అటులనే యీ ప్రపంచమున్నూ ఒక “నేనే” యుండిన తాదాత్మ్యములేదు. రెండవదగు మనస్సనుశక్తి నాకు యున్నది. ఆ మనస్సు ప్రపంచాకారమును తీసుకునేయున్నది. గాని “నా” ఆకారమును తీసుకొనలేదు. గాన మనస్సు “నా” ఆకారమును తీసుకొనుటయే - “తెలియుట” - దీనినే “మననైవానుద్రష్టవ్యం” (బృహ. 6-4-19) శ్రుతి వ్యాఖ్యానములో - “కేవలం మనోబ్రహ్మ విషయోక్తుర్వదపి శ్రేవణాది సంస్కృతం తదాకారం జాయతే - తేన ద్రష్టవ్యం తదుచ్యతే” అని (శ్రీ) ఆనందగిరి స్వాములవారు శలవిచ్చిరి. అనగా నాకు

తెలిసినది “నేను ఒకడనునాదు. చెందనవాడు గూడయున్నాడనే నాకు తెలిసినది. ప్రపంచమునగా, సజాతీయ, విజాతీయ, స్వగత భేదము గలదను జ్ఞానమే నాకున్నది. గాన నాకు తెలిసినది యీ ద్వైతమే! అంతేగాని “ఉన్నది” ప్రపంచముగా వ్యవహరింపబడుచున్నదని మనకు తెలియనే తెలియదు. అది వేదమే చెప్పవలయును.

గాన యీ ప్రకారము “ఆత్మశక్తిః “నియతః పారమేశ్వరీ” యనునట్లు ప్రసిద్ధముగ నెల్లరి యనుభవములోనుండియు “మాత్యసాం విశ్వేమితి మాయా” అను నిర్వచనము ప్రకారము సకల జగన్నిర్మాణ సామర్థ్యముగలదైన దానియందు జగతుగ మితమై యున్నదగుచు, ఇట్టిదని నిర్ణయింప శక్యముగాని స్వరూపముగలదియై, “అనుట” చేతనే అభివ్యక్తమగుచు, అయస్కాంతములోని ఆకర్షణశక్తిని బోలుచు అవినాభావ సంబంధము గలదిగా ప్రవర్తించుచున్నట్లుండుటచేతనే సమయాసమయములలో “బోధనా కాలమందు అనిర్వచనీయమనియు (చెప్ప వీలులేనిది) తెలుసుకొనేకాలమందు అపహ్నవమనియు (అసలే లేనిది)” అందువలన మిథ్యాభూతంబైన మాయాఖ్యంబే నగుననియు పంచపాదీకాది గ్రంథములందును వర్ణింపబడినది. అయినను ముముక్షువుల కేనాటికైనను ప్రతిజీవిలోనున్న యా శక్తి విచారణరూపమునకు రాక తప్పదనియు వివరింపబడెను. అప్పుడేగాని “స్వవిమర్శోమోక్షః” యనునది సార్థకముగానేరదు. ఇటులనే పరశురామాదులు ఉత్తీర్ణులైనట్లు పురాణప్రసిద్ధము.

మరియు శ్రీ సురేశ్వరాచార్యులవారును తమ వైషిష్ట్యసిద్ధి యను ప్రకరణగ్రంథమున 31-66/110 శ్లోకము

లలో “యీ భ్రాంతి కేవలము నిరాధారమైనదనియు నాశీకాగ్ర మందున్న రేగుపండుచందంబు అత్యుచితములవలన నివారితమగుననియు, అయినను దాని స్వభావప్రకృతిని ఎవ్వడును అతిక్రమింప జాలదనియు ఉద్ఘోషించిరి. మరియు తత్త్వ మస్యాది మహావాక్య విచారజనిత స్వరూప జ్ఞానసాన్నిధ్యమున యీ భ్రాంతిజ్ఞానము - సూర్యకాంతిముందు అంధకార మెట్లు నిలువజాలదో యట్లు-యెంతమాత్రము నిలువజాలదు. గాన “జ్ఞానమే నా స్వరూపము”ను ‘తెలివి’దక్క అధ్యాసలో జేరిన అనుభవాదులు సైతము శాంతి నొసంగని కారణమున “జ్ఞానాదేవ తు కైవల్యమ్” అనునదే శరణ్యము. దీనినే పరహోపనిషత్ సందు (2వ అధ్యాయం)

అద్వైతే బోధితే తత్త్వే వాసనా వినివర్తతే ।
ఆరభాంతే దేహహని ర్మాయేతింక్షీయతేఖిలా॥

అని ప్రతిపాదించినపుడు మాయావాద మనునది కేవలము శాస్త్రార్థముయొక్క సాధనకాలములో వినియోగపడునదగుటచే నదియు గౌణమే నగుననియు-శాస్త్రార్థానుభవకాలమందు ‘అజాత’ మైనది యథార్థములో అద్వితీయ శుద్ధచైతన్యమే ననియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

12. అజ్ఞాన మెటుల వచ్చినది?

శ్రు॥ సంకల్ప మనసీ భిన్నే నకదా చ న కేనచిత్
సంకల్ప జాతే గళితే స్వరూప మవశిష్యతే॥

(పహోపనిషత్)

పాశుపత బ్రహ్మోపనిషత్ లో సూచించినట్లు

“వ్యాపహారికదృష్టేయం విద్యావిద్యానచావ్యథా ।

తత్త్వదృష్ట్యాతు నాస్యైవ తత్త్వమేవాస్తి కేవలమ్॥

సజాతీయ, విజాతీయ, స్వగత భేదరహితమైన సద్వస్తువే, సర్వదా ప్రకాశించుచుండును, అట్టి అద్వైత పరమాత్మ సాక్షాత్కారముబొందుట కతనియందొక విమర్శన శక్తియుండుక తప్పదనియు, అట్టి విమర్శనశక్తిద్వారానేగాని యది అపగాహనము కానేరదని వ్యవహరింపబడుచున్నది. ఈ జ్ఞానము నిత్యప్రకాశమానమైనదగుటచే, నొకప్పుడు స్వల్పిత బాహ్య పదార్థములయొక్క సంబంధము గలిగినదైనను నశించిన యావత్సంసారముగల దశయును ఆత్మస్వరూపమునే యవలంబించునదగుచున్నది. అనగా తన ధర్మమైన (తెలివిననుప్రకాశమును) దేహేంద్రియాదులందును, అంతఃకరణాది మనోబుద్ధ్యాదులందును, యెల్లప్పుడును ప్రతిఫలించియే యున్నది. ఇదియే చైతన్యమనిగాని, జ్ఞానమనిగాని, ‘అహం’ అను ప్రత్యయముతోగాని, పిలువబడుచున్నది. గాన అక్కడనుండిబయల్వెడలు యావద్వస్తులు చైతన్యవంతములయే పుట్టుచున్నవి. యదాగమట్లు లుండుటచేతనే “ఆత్మబోధ-కర్తృత్వమపిమే నష్టం కర్తవ్యం వాపినక్వచిత్” లో వివరించినట్లు, అవిద్యా, కామ, కర్మఫల రాగాదులనెడి గొప్ప బలువుచే నాక్రాంతుడై నిశ్చయమైన దేహాత్మభావన కలవాడై దైన్యముచేత పరితపించు జీవుడుగ తానుండ దయాళువైన మొకానొకనిచే యోగమార్గముదెలుపబడి, ఉపాధిశూన్యుడగు నీశ్వరునిగను, సాక్షినిగను ‘తననే’ తెలుసుకొనుచున్నాడు. అయినను పెక్కులు అభక్తజనులు, స్వస్వరూపమును దెలుసుకొని నష్టము లేకపోవుటకు, శోభ

నాధ్యాసాధీనంబులగు (ఇదిమంచిదను భ్రాంతి) కామములను నిడుచుటయందయిష్ట మనస్కులగుటయే యిందుకు కారణము. గాన అట్టి జ్ఞానాజ్ఞానముల (తెలియుట - తెలియకపోవుట) యొక్క వివరణ శ్రీ మదానందగిరిస్వామివారు చేసిన (బృ. 4-1-17) వ్యాఖ్యానసారము నొకింత నిట విచారింతము.

ఒక కర్త - ఒక క్రియ యున్నంతమాత్రమున నది వాక్యముగాదు - ఎట్లు “దున్నపోతు యీసినది” యనునది నామకః వాక్యమేయైనను అర్థరహితమయినదగుటచే నచెట్లు అసమంజసమో యట్లు - అటులనే ‘బ్రహ్మగు అజ్ఞానమున్న దనిగాని, ఎటులవచ్చినదను ప్రశ్నలుగాని, కుదరవు! అయినను సద్గురు కృపచే ‘తత్త్వమసి’మహావాక్యార్థము లెస్సగ బోధింప బడి శ్రవణముచేసిన పిదపగూడ, మనలను బాధించునదేమి ? నాకు అజ్ఞానము (తెలియకపోవుట) యెలావచ్చినది? ఎప్పుడు వచ్చినదనేగదా! గాన దానికి కారణము తెలుసుకొని ఆ కారణమును తీసివేసిన ఆ అజ్ఞానము పోవునని, ఆ అజ్ఞాన కార్యమయిన సంసారము మనకు యుండదని గట్టిగా యున్నది. అందుకొఱకే యీ అజ్ఞానమునుగూర్చి ప్రశ్నలు. అయితే యీ అజ్ఞానము ‘నేను’ పుట్టినప్పటినుండి నాకు యుండనే యున్నది. అనగా నాకు తెలియకపోవుట నన్ను గుఱించి, ఇతరమును గుఱించి! అయితే మనకు మధ్యమధ్య గలిగెను జ్ఞాన (తెలియుట) మేమిటి? అనగా ఒక ఎస్తువును గుఱించి - గాన యీ జ్ఞానము యెప్పుడు దేనిని గుఱించి విచారించెనమో దానిని గూర్చిన విషయ జ్ఞానమప్పుడుగలుగును. గాన నన్ను గుఱించి నాకు ‘ఉన్నదని’ తెలిసిన యజ్ఞానమును గుఱించిగూడ విచారించగా ఆ అజ్ఞానముపోవును. నాకుయున్న ‘అజ్ఞానము’ జగత్తు

లోని సర్వవిషయములనుగూర్చి నాకుయున్న అజ్ఞానములోని భాగమే గాని అదిలేని భాగములేను. అనగా నా అజ్ఞానములుండగా, నాకు గలిగిన యీ స్వల్పజ్ఞానములుగూడ ఆ అజ్ఞానములోని వే! గాన యీకలిగిన వ్యవహారజ్ఞానం 'జ్ఞానము' కాదు. కాగడామేనున అది నాకుయున్న. సహజా జ్ఞానముచే భ్రష్టయి(Vitiated)పోయినదగుటచే! దీనినే భ.గీ 13/11లో

అధ్యాత్మజ్ఞాన నిత్యత్వం తత్త్వజ్ఞానార్థ దన్యనమ్ ।
ఏతద్జ్ఞాన మితీప్రోక్త మజ్ఞానం యదతోఽన్యథా॥

అనియొక ఆత్మజ్ఞానము గలిగిన తరువాత గలిగిన జ్ఞానముతప్ప తదితర జ్ఞానమంతయు అజ్ఞానమే యని వెలుపబడినది. ఏ యాటంబాగునోగుఱించి తెలుసుకొని సంతమాత్రమున నాకు తెలియనిది ఇక లేకపోవుటగాదు. “విచారణలోనికివచ్చినాన” అని తెలియవలెను. అనగా స్తంభాదులనుగుఱించి విచారిం చుటగూడ అజ్ఞానములోనిదే! గాన “ఎదుట ఒక ప్రపంచ మున్నది - అందరు వ్యవహరించుచున్నారు. అందులో నేను గూడా వ్యవహరించుచున్నాను ” అని “అనుకొనుటయే” అజ్ఞానము!

ఈ ప్రకారము ‘సమ్యక్-త్వతే అనేనేతి సజ్జ-త్వం’ అనునట్లు లెస్సగా గల్పింపబడుట లేక అనుకొని యగుట కన్న వేలు దినచర్య లేదనే భావనను విమర్శించగలుగుటయే విరాగము. ఇట్టి విరాగము దృఢమైనకొలది స్వస్వరూపజ్ఞానం హెచ్చును. భ.గీ. 13/21 లో వివరించినట్లు, తాను కూట స్థాసంగచిద్రూపుడైనను, తన్ను దెలియక, కార్యకరణ సంఘాతమే తానని, తదాత్మకుడై శరీరతాదాత్మ్యమునుబొందుట

చేతనే “స్వాస్థ్యమును” కోల్పోవుచున్నాడు. ఇట్టి నిరసయవమైన ఆత్మను, సానయవమైన బుద్ధ్యాదులను సంబంధము కేవలమాధ్యాత్మికము. స్వాస్థ్యముచేతనే గలిగినది గావున వివేకవిజ్ఞాన ముదయించగనే తప్పక నివర్తిల్లును.

మరియు ‘నేనెవరిని’ యను ప్రశ్నలోనే నా “ఉనికిని” గూర్చిన సంశయము నాకున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది. అనగా ‘నేను’ యెవరినో తెలియని గోలయే! నేననగా పుట్టువాడను, చచ్చువాడను, అని గట్టిగా తెలిసిన ‘నేనెవరిని?’ యను ప్రశ్న కేస్థానములేకు. అట్లు ప్రశ్న వేశినాననిన ‘నేను’ తప్ప తక్కిన సంశయములన్నింటిని విచారించవలసినదే! మరియు ఈ అజ్ఞాన మెందులకువచ్చినది? యని ప్రశ్నించునపుడు మన ఆభిప్రాయము, కార్యమైన అజ్ఞానమునకు కారణమేమి యనియేగదా! కార్యకారణ సంబంధముగలదియే ప్రపంచమగుటచే కారణము తెలియగానే మరల ప్రపంచమును యీ గొలుసులోనే వడుచుగదా! అయితే మనకు కావలసినది-యీ కార్యకారణములకు కారణమేమిటనియేగాని, యీ కనబడుదానికి కారణమేమిటి? యనిగాదు. అయితే యీ ప్రపంచమును గుఱించి అయిదురకముల ప్రశ్నలు గలవు.

ఏమిటి (Name) ఎక్కడ (Space) ఎట్లు (Causation) ఎప్పుడు (Time) ఎందుకు (Purpose) అనగా యీ జగత్తు ఏమిటి? ఎక్కడనుండివచ్చినది? ఎలావచ్చినది? ఎప్పుడువచ్చినది? ఎందుకువచ్చినది? ఇవియే విచారణకు దిగిన ప్రతిమానవుని బాధించు ప్రశ్నలు. ఇట్టిది విచారించగా తేలున దేమనగా యీ అజ్ఞానము (పొరబడుట) యొక కార్యముగాదనియు,

“నేను” యను జ్ఞానము గలిగినప్పటినుండి యీ అభిమానము (అభి = towards, మానము = me అనగా నన్నుగురించి నాకు తెలియకపోవుటను యజ్ఞానము) ఉండనే యున్నది. అనగా “నేను” అనగానే నాకున్న జ్ఞానం “నన్నుగూర్చిన విలువతో” (Value) సహా, నేనెవరినో యొకరినని—నేను పురుషుడను, సుఖని-దుఃఖని, ఇత్యాదియని) అభిమానముతో గూడిన జ్ఞానమే నాకు యున్నది. అనగా ఏదో నన్నుగురించిన జ్ఞానమే నాకు తెలిసినదిగాని యివేమియు లేకుండాయున్న నన్నుగురించి నాకేమి తెలియదు. ఇదియే నాస్వభావమగుటచే యీ నాకుయున్న జ్ఞానమునుగూడ విచుర్చించుటయే ముక్తి హేతువు. దీనినే శ్రు|| “స్వవిచుర్కోమోక్షః” యని తెలుపుచున్నది. మహానారాయణోపనిషత్ ఉత్తరకాండ 5-అధ్యాయములో—

“అహం అజ్ఞః కించిదజ్ఞోఽహం.....నవిద్యతే”

వివరించినపుడు, అజ్ఞానము అసాది = కారణములేనిది గాన కార్యముగానిది అందువలన లేనిదగుటచే యేవిధమగుప్రశ్నకు సావకాశము లేదని స్పష్టము జేయబడినది.

మరియు “తెలియలేదు” యనిన యెట్లు తెలియలేదు? అను ప్రశ్నకు అర్థములేదు. తెలిసినదనిననే “యెప్పుడు తెలిసినది, యెలా తెలిసినది? యిత్యాది ప్రశ్నలుద్భవించును. గాన అజ్ఞానము మనస్వభావము. ప్రయోజనములేనిది యొక కారణముచేతపుట్టదు. అటులపుట్టినది, మొదటనున్నది, యొక జ్ఞానముమాత్రమే! గాన జ్ఞానమే మన స్వరూపము గావలయును. అనగా “ఇది పటమని తెలుసుకొనుచున్నాను; ఇది

ఘటనుని తెలుసుకొనుచున్నాను; ఇది నీమితో తెలుసుకొనలేనున్నాను" ఇత్యాది స్వవహించునందు, ఘట పటాదులు "తెలివి" యందు ప్రతిఫలించుటచేతనే తెలియబడుచున్నవని గ్రహింపసగును.

అయితే యీ అజ్ఞాన ఘటాలపోవును? అనునదే ప్రశ్న! అనగా యీ అజ్ఞాన స్వభావమనిన్నీ, అట్టిని పోవలయుననిన్నీ, మానవుని స్వభావము. అట్లుండుటకు కారణము, యీ అజ్ఞానము యొక బలవత్తరమైన చలనశక్తియే సనియు, (dynamic) స్థావరమైన స్థితిశక్తి (static) గాదనియు, గాన నదెల్లప్పుడు తొలుచుచునే యుండుననియు, విచారించిన కాలమందు మాత్రమే లేకపోవుననియు, గాన ఆచార్యోపదేశమే దానినితొలగించుట కేకైకశరణ్యమనియు దెలియకపోవుటయే! ఎట్లు నీటి నావరించిన నాచు, నీరు ముంచునపుడు తొలగిపోయి ముంచుటాగినంతనే తిరిగి యెట్లు పరవంజుకొనునో యట్లు - అనగా నా స్వభావము అజ్ఞానములోనుండుట, తరువాత యెప్పుడీ అజ్ఞాన విషయము తెలుసుకొనుచుండుట, మరల అజ్ఞానములోపడుట, అనగా తెలియకపోవుట, తెలియదనిగూడ తెలియకపోవుట, పైగా మరొకవిధముగాగూడ తెలియుట, మరల తెలుసుకొనుట, స్వస్వరూపజ్ఞానము గలిగియుండుట, యిదంతయు నా స్వభావమే! అనగా నా స్వభావము వస్తువు యెప్పుడు, యెలాకనబడితే దాని నా ప్రకారము గ్రహించుటయే! అనగా వస్తువుయొక్క స్వరూప స్వభావముల రెంటిని లెస్సగా గుర్తించుటయే. ఇదియే సమ్యజ్ఞానము. (గాననే ముముక్షువు నిరంతరము వేదాంతవిచారణజేయుచునే యుండవలయునని 'ఆనుప్తేరామృతే, కాలం న యే ద్వేదాన్త

చిస్తయా'యని ఇత్యాదిగా స్మృతులయందు వినవచ్చుచున్నది) దీనినే భ.గీ 8/3 లో 'అక్షరం బ్రహ్మ పరమం స్వభావోఽధ్యాత్మముచ్యతే'యని నర్ణింపబడినది. గాన 'అజ్ఞాన' మనగా కేవలము తెలియకపోవుటగాదు. తెలియకుండాయుండితెలుసుకొనవలెనివ్రయత్నించడమే — ఇట్టి అజ్ఞానకార్యమే జీవుడు. సూ. భా. 2-3-17 "నాత్మా శ్రుతేర్నిత్యత్వాచ్చతాభ్యాః" అను చోట జీవునకుత్పత్తి సంభవింపదనియు దెలియజేయుచు, అవికృతుడగు బ్రహ్మమునకే జీవ శబ్ద వాచకరూపమున ఉనికియు — బ్రహ్మ స్వరూప సత్యమును స్పష్టముచేయబడుచున్నది. గాన నీ విభాగమంతయు బుద్ధ్యుపాధిగతమే! గాన మానవుడు తన నిజరూపమును గుర్తించగలిగినంతనే జీవేశ్వరులను విభాగమున కేయవకాశములేదు.

భ-గీ. 14/27 "బ్రహ్మణోహి ప్రతిష్ఠాహ....కస్యచ"

వివరించినటుల, "యే యీశ్వరభక్తిచేత భక్తానుగ్రహాది ప్రయోజనముకొఱకు, బ్రహ్మము ప్రతిష్ఠితమగుచున్నదో ఆశక్తి బ్రహ్మమే 'నేను'—శక్తి, శక్తిమంతుల నన్యమగుట వలన— అనగా "బ్రహ్మ" శబ్దవాచ్యమగుటవలన సవికల్పకమే బ్రహ్మము. ఆ సవికల్పక బ్రహ్మమునకు నిర్వికల్పక బ్రహ్మమగు 'నేనే' ప్రతిష్ఠను— ఆశ్రయమును— ఎట్లు లోకమునందు, 'వీడు'— 'నేను' అనునపుడు "అహంశబ్ద మిదంశబ్ద" ములకు శబ్దోపాధిచే జ్ఞాతృజ్ఞేయరూపమున భేదము దోచుచున్నను, విచారింపగ వానికర్థముచే నేకత్వ ముపపన్నమగుచు, ప్రత్యక్ష విరోధము గాన్పించదో అట్లు—తనయందును, అంతటను బ్రహ్మమాత్ర దర్శన లక్షణమగు భగవత్ప్రతిపత్తిరూపమైన బ్రహ్మనిష్ఠయందెవడు ప్రతిష్ఠితు డగుచున్నాడో అతడే గుణ

మయంబును, గుణతత్కార్య, తద్వ్యవహారరూపంబును నగు
మాయను, తత్ప్రత్యయుల సంతతి (అవిద్యాదులను) నతిక్ర
మించి, విదేహకైవల్య సుఖమును బొందుచున్నాడు. అదియే
అద్వైతసిద్ధి. పాముగాకనబడినపుడుగాని, తిరిగి నిజరూపమగు
త్రాడే నని తెలిసినపుడుగాని, యదార్థములో నున్న త్రాడు
నందేమియు మార్పు జరుగకపోయినను, యీ వైపరీతమ్యున
కంతయు 'అనుకొనుటయే' గదా కారణము! మరియు స్వప్నము
రావటము సత్యమైనను, స్వప్నానుభవము లెట్ల సత్యమో!
అనగా "స్వప్నానుభవ శరీరాదు లెట్లు 'అనుకొనుట' చేతనే
గలుగుచున్నవో అటులనే జాగ్రద్దశలోను" యని శ్రీ అచార్య
స్వాములవారు తమ 'ఆత్మబోధ' యందు విశదము జేసిరి.

“అవిద్యకం శరీరాది దృశ్యం బుద్బుధవ ద్దరమ్

ఏతద్విలక్షణం విద్య అహంబ్రహ్మేతి నిర్మలమ్” ||

గాన అజ్ఞానమును (అనుకొనుట) మనోరూపాధిపల్లనే యీ
సర్వ విభాగము యేర్పడుచున్నట్లు. స్పష్టము.

మరియు సృష్టి ద్వివిధము ఈశ్వర సృష్టి - జీవసృష్టి యని

శ్రు|| “ఈక్షణాది ప్రవేశాంతా. సృష్టిరీశేనకల్పితా

జాగ్రదాది విమోక్షాంత స్సంసారోజీవ కల్పితః” ||

అని మహాపనిషత్ లో వర్ణించినట్లు, శీవ శక్త్యాత్మకమైన
శ్రీ, పురుష విభాగము ఈశ్వర ప్రేరితమైయుండ, భార్య
భర్తలను యభివ్రాసము జీవసంబంధములై, జీవదృష్టియే బం
ధము గొల్పునదగుచున్నది. గాన యీశ్వరసృష్టి మోక్షమే!
అయినను అట్టి విభాగము కేవల ముపాధికల్పితమగుటచే—
ఆధ్యాత్మోపనిషత్ లో

“మాయావిద్యే విహయైవ ఉపాధి పరజీవయోః
అఖండ సచ్చిదానందం పరబ్రహ్మ విలక్ష్యతే ॥”

వివరించినట్లు, ఉపాధిరహితమైన శుద్ధవిలక్షణనియందు బంధ
మోక్ష ప్రసక్తియేలేదు. గాన యీజీవేశ్వర విభాగమునైతము
కేవలము ఉపాధి కల్పితములే! దీనినే శుకరహస్యాపనిషత్

“కార్యోపాధిరయం జీవః కారణోపాధిరీశ్వరః”

యని సూచించుచు, — ఎట్లు మనుజునియెదుట నొకవైపున
మంచి అద్దమును రెండవవైపున అనేక ముక్కలుగా పగిలిన
అద్దము నుంచినయెడల, ఆ మనుష్యుని ప్రతిబింబము మంచి
అద్దమునందు స్వచ్ఛముగను, పగిలినదానిలో ననేకముగను
గోచరించుటయు, మనకందఱు ననుభవమో అట్లు — యదా
ర్థములో ప్రతిబింబమునకు కారణభూతమైన మనుజునియందు
యెట్టి వికారములు గాన్పింపకబోయినను, ఉపాదులననుసరించి
భిన్నభిన్నములుగా గోచర్పించుటలేదా? అటులే ‘అనుట’
చేతనే ‘అయినట్లు’ భ్రాంతిజంతుగాన “అనుట యను
ఈశ్వరత్వము” గాని, “అనుకొనుట యను జీవత్వము” గాని
ఉపాధిగతములే. (స్ఫురణమాత్రమే) అట్లు గుర్తించుటయే
“అగుట” కాని, కానివాడు అప్పుడు నూతనముగా అగుటకాదు.
గాన ఆనందావిర్భావమునకు (అనుకొనుట యను) మనో
ఉపాధిఉపశమమే ముఖ్యవశ్యకముగాని, విషయములు
లేకపోవుటగాదు. తప్పుగా అనుకొనినయెడల సంసారము;
ఒప్పుగా అనుకొనిన కైవల్యము. అయితే యీ జ్ఞానాజ్ఞాన
ములు రెండును యదార్థమైన తత్త్వముగాదు. యెందుకన,
యీ తెలిసినప్పుడును, తెలియనప్పుడునుగూడ “నేను”

ఉండనేయున్నాను. సూ.భా 3-2-11 “సప్తానతోఽపిపరస్యో
భయలింగం సర్వత్రహి” యనుచోట, యీ యుచాధివలన
సైతము బ్రహ్మమునకు ఉభయలింగత్వము సంబంధింపదని
స్పష్టముజేయబడినది. “అహం”, త్వం, అయం, ఇత్యాది వికా
రములన్నియు తన్నాత్రలే ! వ్యవహారమందు సత్యమే !
తత్కారణమును గుర్తింపజేయుటకు ముఖ్యావసరమైనదే! గాని
ఇవి కేవలము పుగుషాపరాధ ధీషణము నివృత్త్యర్థమే యీ
యుక్త్యాదులుగాని తదితర ప్రయోజనమేమియు గానరాదు.

గాననే “సర్వవ్యాపార ముత్సుజ్య అహంబ్రహ్మేతి భావయః
అహంబ్రహ్మేతి నిశ్చిత్వ అహంభావం పరిత్యజ” ॥

అని తేజోబిందు శ్రుతి ప్రతిపాదించుచున్నది.

మరియు శాట్యాయని ఉపనిషత్ లోని

“మనవీవ మనుష్యాణాం కారణం బంధమోక్షయోః

బంధాయ విషయానక్తం ముక్త్యైన్నిర్విషయం స్మృతమ్” ॥

ఎట్లు నీటితోనింపిన వెద్దతోటెయడుగుభాగముననున్నరత్నము
ఉపాధిస్థానీయమైన జలము తీసివేయగా ఉపశమించిన తొట్టి
యందు రత్నము బహుసులభముగా ప్రస్ఫుటమగునట్లు, గాఢ
సుషుప్తియందు మానవుడు సకల వ్యవహారోపశమముచే ఎట్లు
హాయినిబొందుచున్నాడో యట్టి ఆనందమునే జాగ్రతందును
బొందవలెననిన, ఆందోళనకరమగు మనోపాధి సంబంధ విష
యాభిమానము లేకుండుటయే యవసరము. అయితే యీ
గాఢ సుషుప్తికాలపు హాయి కేవలము బీజావస్థయే యగుచు,
కోరికలన్నియు ముకుళించియున్న స్థితియగుటచే, నవి తిరిగి
ప్రబోధసమయమున పైకివచ్చుట తటస్థించుచుండుటచే, యీ

బొందెడి హాయి అభిమాన రహితమైన జీవన్ముక్తి. సుఖానుభవమునకు సాటిరానిదగుటచే, మనకు స్వభావసిద్ధమైన సకలాభిప్రాయములను విచారణ పురస్కరించుకొని ప్రవర్తించుటయే ప్రథమ కర్తవ్యము. అప్పుడే శుకాష్టకములో వివరించినది

“ నిస్త్రిగుణ్యోపధివి చరితాంకోవిధిః కోనిషేధః ”

సార్థకమగుచు, “నిత్యసత్యస”మను తన యదానసితిని గుర్తించిన వాడగుచున్నాడు.

ఓమ్ - తత్ - సత్

13. ప్రణవోపాసన - ప్రాశస్త్యము

శ్రు. యస్మిక్ జ్యోః పృథివీ చాన్తరిక్షమోతం మనః సహ ప్రాణైశ్చ సర్వైః | తమేవైకం జానథ అత్మాననున్యా వాచోవిముంచథ అమృతస్యైష సేతుః || (ముం. 2-2-5)

మాండుక్యాద్యుపనిషత్తులలోని ‘ఓమిత్యేతదక్షరమిదగ్ సర్వం’ (మాం 1-1-1); ‘ఏతదాలంబనం’ (కఠ. 2-17); ‘పరంచాపరంచ బ్రహ్మాయదోజ్ఞానః’ (ప్రశ్న 5-2); ‘ఓమితి బ్రహ్మ’ (తై. 1-8); ఇత్యాదిశ్రుతులవలనను, ‘ఓమిత్యేకాక్షరం బ్రహ్మవ్యాహరన్మామనుస్మరన్’ (భ.గీ. 8-13) మొదలగు శ్రుతులవలనను ‘ఓం’ కారమును బ్రహ్మవాచకముగాను ప్రతిమవలెను, ప్రతీకముగాను ‘ఉపాసన’ చేయవలయునని మందమాధ్యమాధికారులకు బ్రహ్మప్రతిపత్త్యుపాయముగా, నిరూపింపబడుచు, కాలాంతరమందు ముక్తిగలుగగలదనే

సూచింపబడినది. ఇట్లా దేశించుటలో, ద్వైతప్రపంచోపశమమే ప్రధానమై, దృశ్యమానమగు నీ సకల వాక్రప్రపంచమును, ప్రాణాది ఆత్మవికల్ప విషయమును 'ఓం'కారమేయని నిరూపించి వాచ్యవాచకాభేదమును గుర్తింపజేయుచు, శబ్దాద్యుపలక్షణా నర్హంబును, సర్వధర్మ విశేషవర్జితమగుటచే, సశక్యమతీంద్రియ గోచరంబునగు "బ్రహ్మమే" యేకైకలక్ష్యమని తెల్పుటయే! గాన కేవలమం ప్రణవమును జపించుచు యందు వలన గలుగు నాయా స్వల్పఫలములతో శృప్తిజెందక, 'ఉపాసన' యను 'అరవరిశీలన' గావింపనిదే శాఖాచంద్రన్యాయముగ నిర్దేశింపబడిన యీవిధానము పూర్ణప్రయోజనకారి కానేరదు.

శ్రు||. "ప్రాణాంతస్పర్వాన్నగమాత్మని ప్రణామనుతీతే తస్మాత్ప్రణామః" (అధర్వశిఖోపనిషత్) అనువాక్యము సూచించు నటుల "అనుటను" పూర్వము అగోచరమై అనుటతోనే యావిర్భవించి, శాఖోపశాఖలుగా, మధ్యమాది రూపంబులం బొందిన యనంతశబ్దసముదాయమును తిరోభావముగావించగా నేర్పడిన ప్రథమావస్థయే సర్వరక్షాకరమైనదియై, మిక్కిలి స్తోత్రార్హమైనదిగా పరిగణింపబడుచున్నది.

అట్టిది 'అ'కారముతో మొదలయి, త్రిమాత్రాయుతమై ఏకపంచాశద్వర్ణాత్మకమునకు బీజభూతముగ ప్రజ్వరిల్లుచున్నది. అది వర్ణాత్మకమేయైనను నాశముకాని వస్తువును తెలుపున దగుచు, భూతభవిష్యద్వర్తమాన కాలమునందు తేజరిల్లుచుండినదగుటచే- ఎట్లు 'ఇది స్తంభముకాదు' అను నప్పుడును, 'ఇది స్తంభము' అనునప్పుడును, కార్యమైన స్తంభమునకును అసలు అధిష్ఠానమైన ఇదికిని, సంబంధము "కాదు" అనున

దెటులనో, యట్లే ప్రపంచమునకును, దానిని దాటినదానికిని ఓమ్ అనునదే అవధియగుటచే—నెంతయు విమర్శనీయము. గాన “ఓమ్” అనగా “కాదు” అని నిర్వచింపనగును. అనగా “ఓమ్” వాచ్యార్థమున అవరమగు ప్రపంచ విస్తృతిని, లక్ష్యార్థమున నిషేధావధియగు పరమునుగుర్తింపజేయు వారధి స్థానీయమగుచున్నది.

అదెట్లనిన “అస్మత్”లోని “స్మత్”ను, “యుష్మత్”లోని “ష్మత్” యను ప్రత్యయములను తీసివేయగా, మిగిలినవి “అ” — “ఉ”లేగదా! ఇవి “ష్మత్” యను ప్రత్యయము (జ్ఞానము) వల్లనే గుర్తింపబడుచున్నది. గాన ప్రపంచములో నున్నవి రెండురూపములు “అ” (నేను) “ఉ” (నీవు) అనగా “నీవు” అని చెప్పబడువిషయము, “నేను” అను చెప్పబడు విషయముగల విషయి. ఈ రెండు రూపములకు (అనగా విషయి—విషయములగు అ-ఉ లకు) “మ”=కాదు, చేర్చగా నేర్పడు “ఓమ్” అనుదానికి “నేను నీవు కాదు”అనియే చెప్పబడుచు “తత్త్వమసి” యను యుపదేశవాక్యము వెలయుచున్నది.

గాన “ఓమ్”అనియు, “తత్”అనియు, “సత్”అనియు నిర్దేశింపబడిన ఆ పరబ్రహ్మమే జగత్కారణ మగుటచే నతిప్రసిద్ధమగుటవలనను, అవిద్వాంసులకు బోక్షమగుటచే — తత్ యనియు, పరమాత్మ సత్త్వ సాధుత్వ ప్రశస్త్యాదులచే — సత్ యనియు ప్రశంసించబడుచున్నది.

అట్టి “ఓమ్” పదవాచ్యము పరాపరాలంబనమై విరాజిల్లుచుండుటచేతనే పరమహంసాది విజ్ఞానవంతు లహర్నిశములు తమ యుత్థానావస్థయందు దానిని స్మరించుచు

స్వాస్థ్యమును గొందగలుగుచున్నారు. ఇదియే హ్రస్వ-ప్లుత-
దీర్ఘాచ్చారణలను భేదమున నాదరూపమును దాటిన బ్రహ్మ
సంధము నొనగూర్చుచు, సహజసమాధిని గలిగించుట కను
కూలించును. దీనినే వశిష్టభగవానులు

“సాంఖ్యాదయోఽపిహంసాః సదాప్రణవ సంస్థితాన్ |

సాదోపరిమళాదేవం వశ్యైస్త్విజ్ఞాన చక్షుషా”||

అని “పరమేశ్వరుడు బిందునాదాత్మక మనుచోటశలవిచ్చిరి.

గాన యీ కనబడు దృశ్యప్రపంచమంతయు సత్త్వరజ
స్తమో గుణాత్మక త్రిమాత్రాయుతమై నాగాయత్తమై “అ”
కారాది “క్ష”కారాంత ఏకపంచాశేష్వర్ణమయమైన “అక్ష”
రాఖ్యమైనదే యగుటచే నిస్సారమేయైనను - (గోపాలతాపి
నుపనిషత్) శ్రుతి—

“అస్తిభాతిప్రియం రూపం నామచేత్యంశేపంచకమ్ |

ఆద్యత్రయం బ్రహ్మరూపం జగద్రూపంతతోద్వయమ్”||

లో చెప్పినటుల శక్తివంతమై త్రిగుణాత్మకమైన విలాసమున
రమణీయముగభ్రమగొల్పుచుండును. అట్టిదానినిజస్వరూపము
గుర్తించుటకు “ఓమ్” పదవాచ్యమైన శబలస్థితిని శాస్త్రాచార్యోపదేశమున
బోధింపబడినవారై అర్థపరిశీలనారూపమైన
విచారణయందు ప్రవేశించినదే యేనాటికిని జీవన్ముక్తి సుఖ
మనుభవము గాజాలదు. అటుల యథార్థస్థితిని గుర్తించగలిగి
విదేహత్వల్యమను పరమోత్కృష్టశాంతిని బొందగలుగుటకే
ప్రణవోపాసన మిక్కిలి సన్నిహితసాధనగ విరాజిల్లుచు అధి
కారానుభేదమున ఫలమొసంగుచుండునని గ్రహింపనగును.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

14. అ జ ప గ య త్రీ.

శ్రు॥ వీజాక్షరం పరం బిందు నాదం తస్యోపరి స్థితమ్ ।

సబ్దశ్చాక్షరేక్షితే నశ్శబ్దం పరమంపదమ్ ॥

(ధ్యానబిందు, ఉ॥)లో సూచించినటుల ‘అపరా’విద్య నామా ఖ్యంబగు శబ్దబ్రహ్మము నతిక్రమించిననేగాని, నిర్విశేషమగు పరబ్రహ్మమును బొంద నలవిగాదని తెలియుచున్నది. అట్టి దానిని గుర్తింపజేయు విద్యయే ‘పరా’విద్య యనియు, నిట్టి పరాపరావిద్యలు రెండును బ్రహ్మవిదుల కనుభవమే ననియు, ముండక శ్రు॥ 1-1-4.

“ద్యే విద్యే వేదితవ్యే ఇతి హస్మయద్రుహ్మవిదోవదన్తి” స్పష్టము చేయుచున్నది. ఇట్టి పరాపరవిద్యల కాలంబనముగ ‘ప్రాణాంత్సర్వాస్పరమాత్మని ప్రణామయతీత్యేతస్మాత్ప్రణవః’ అను “ప్రణవోపాసన” — “ఓమిత్యేకాక్షరం బ్రహ్మ” అని వర్ణించుచు - అగ్నియే దేవతగాను, బ్రహ్మయే ఋషిగాను, గాయత్రియే ఛందస్సుగాను, పరమాత్మయే స్వరూపముగాను సాయుజ్యమే వినియోగముగాను నిరంతరము జపించనగు ననియు, అట్టివారికి సర్వప్రాపములు హరించుటయేగాక, అంతః కరణశుద్ధియు, (అవిద్యాతత్కార్య దేహేంద్రియాదికమగు నితరమునందు నేను - నాది అనునది మొదలగు నసత్ప్రత్యయములను, తత్కారణములైన వాసనలనును నిశ్చేషనివృత్తి) గలిగి, తద్వారా సర్వపరిపూర్ణమైనదియు, సృష్టి స్థితి లయ కారణమైనదియు, శ్రేష్ఠమైనదియు అనగా కోరతగినదియు, అజ్ఞానమును చీకటిని పోగొట్టునదియు, సచ్చిదానందాత్మక స్వయంజ్యోతిరూపమైన యేపరబ్రహ్మ తేజస్సుగలదో యందే

మౌననిశితగలస్థితి గలుగగలదని స్పష్టమైనది. ఇదియే పూర్ణగాయత్ర్యనుష్ఠాన ఫలము - గాని దీని యనుష్ఠానమందు మాత్రము, శీఘ్రఫలకారియగుటకు, త్రైవిర్దిగులకును వేర్వేరు విధములుగా నీ కలియుగమునందు నిర్ణయింపబడినట్లు శాస్త్రదృష్టాంతము. అందు “ఓం” అను ప్రణవపూర్వకముగా బ్రాహ్మణులును, “శ్రీం” అను లక్ష్మీబీజపూర్వకముగా షట్త్రియులును, “ఐం” అను సగస్వతీ బీజపూర్వకముగా వైశ్యులును అనుష్ఠింపవలసని బేరొనబడినది.

ఇట్లు గానము జేసినవారికి “గాయంతం త్రాయత ఇతి గాయత్రీ” యను నిర్వచనానుసారముగా తనను జపించినవారికి సమస్తమును తెలియజేయుచు, రక్షించునని స్పష్టము చేయబడినది. ఛాందోగ్యశ్రుతి 3-12-1 యును “గాయత్రీ వా ఇదగ్ సర్వం భూతం” ఈప్రత్యక్షాదివిషయమైన స్థావరజంగమరూపముగు భూతసముదాయమంతయు వాగ్రూపముగనున్న గాయత్రీ స్వరూపమేనని దృఢపరచుచు సూ. భా. 1-1-24 “జ్యోతిర్ఘోషాభిధానాత్” అను వాక్యవివరణ సందర్భమున “గాయత్ర్యనుగతమైన బ్రహ్మముయొక్క విభూతిప్రపంచమంత పరిణామము గలదనియు, పూర్వబ్రహ్మమున్ననో ప్రపంచముకంటె నధికుడనియు అది తనయొక్క యేకాంశముచే ప్రపంచమంతయు నాచ్ఛాదించుచున్నదనియు (భ॥గీ॥ 10-42) మిగిలిన నూడంశములుగల అమృతస్వరూపముచే తాను స్వప్రకాశరూపముగనే యుండెననీయు తెలుపబడెను.” అట్లు తెలుపబడుటచే చతుష్పదముగు బ్రహ్మమునకు ద్యుసంబంధరూపమను త్రిపాద్విభూతియేది అమృతమని చెప్పబడినదో అదియే పరబ్రహ్మయని చెప్పబడుచు ఉపాసకులచే, ద్యుసంబంధముచే

నానవాలు పట్టుబడుచున్నదని స్పష్టము. దీనినే యోగచూడా మణ్యపనిషత్ లో

“సకారః ఖేచరీ బ్రోతాస్త్వంసదం కేతి నిర్భీతమ్
హకారః పరమేశస్సాత్తత్త్వం చేతి నిర్భీతమ్”

‘విస్వ’ (తెక్కి) రూపమగు ‘స’ కార వాచ్యుడైన జీవుడు ‘త్వం’ పదముచేత జెప్పబడుచు, “బిందు” (తిడి) రూపమగు “హ” కారవాచ్యుడైన బ్రహ్మము “త” త్పదముచేత చెప్పబడుచు నీ రెంటికి నైక్యము “సకారోధ్యాయతే జంతుర్న కారో హి భవే ద్భీషమ్” అని జీవుడు తడేకదిక్షతో ధ్యానముజేయగా భ్రమర కీటన్యాయముగా - “హంస శ్శివస్సోహం” బ్రహ్మమే యగు చున్నాడు అని వర్ణింపబడెను. మరియు ‘హంసహంసాయ విద్మహే పుమహంసాయ ధీమహి తన్నో హంస ప్రచో దయాత్’ అను మంత్రపఠ్యమునను ప్రతిభూతహృదయమునుండి వెడలుచు జీవబ్రహ్మైక్యమును తెలుపుచునే యున్నదని చెప్పబడెను.

ఇట్టి జ్యోతిస్వరూపోపాసనయందు ‘ప్రజ్ఞానంబ్రహ్మ’ యిత్యాది మహావాక్య మంత్రానుష్ఠానముద్వారా ‘హంస ఋషిః, అవ్యక్తగాయత్రీఛందః, పరమహంసోదేవతా, హం బీజమ్, సశ్శక్తిః, సోహం కీలకమ్’ అని అంగన్యాసకరన్యాస పూర్వకముగా జపించుటలో వాగ్రూపముగానే బాహ్యము నకు గోచరించినను ఉచ్చాసనిశ్శాన్తరూపముగా

“అథో నాద ఆధారాద్భ్రహ్మరస్థో పర్యంతం

శుద్ధస్ఫటికసజ్జాశం స వై బ్రహ్మపరమాత్మేత్యుచ్యతే॥

(హంసోపనిషత్)

సర్వదా నాదము హంసరూపముగా సహారాత్రులు 21600 మారులు సంచరించుచునే యున్నదని యెవడు సద్గురుకరుణచే గుర్తించగలుగునో ఆ ప్రాజ్ఞుడు “పరమహంస” ప్రీతిని బొందుచునేయున్నాడు. ఇట్టి మహాశక్తియుతమైనది సహజముగానే యుచ్ఛరింప బడుచున్నట్లుండుటచే ప్రయత్న పూర్వకముగ జపింపనక్కరలేనిదగుచు ‘అ-జపా’ (న+జపా) గాయత్రీ యను సాంకేతమునను, భ॥ గీ॥ 9-10 లో చెప్పిన స్మృతి ప్రకారము

“నుయాధ్యక్షేణ ప్రకృతిస్సూయతే సచరాచరమ్ ।

హేతునానైవ కాంతేయ జగద్విపరివర్తతే॥ ”

‘దృశి కగ్మత్వావత్తి నిమిత్తముగ’ జరుగుచుండిన జగత్తు యొక్క సర్వప్రవృత్తికి సాక్షిభూతుడై కేవల నిర్గుణుడేయైనను, యెవరి సామర్థ్యముచేత సీచరాచర సహితము అనవరతము వివిధముగా జరుగుచున్నదో, అట్టి స్వకీయ ‘మాయాఖ్యంబైన శక్తిని’ గలవాడయి దాని నధిష్ఠించినవాడగుచు గుర్తింపబడుటచే (తై.నారాయణి 4-10-5) శ్రు॥ ‘అజామేకాం లోహిత శుక్లకృష్ణాం బహ్వీం ప్రజాం జనయంతీం సరూపాం’ అని— అజ+పా (ప్రకృతిని పాలించువాడుగను) గాయత్రీ అను సాంకేత నామమున ఉభయత్రా అది సార్థకమగుచునే యున్నది. శ్రీ విద్యారణ్యస్వామియు దీనినే “హగ్ సశ్శుచిష ద్వసురస్తరిక్ష... ఋతం బృహత్” అనుచోట వ్యాఖ్యానము చేయునపుడు ‘అజ్ఞానిదృష్ట్యా జగద్రూపేణ భాసమానం సర్వం జ్ఞానదృష్ట్యా బ్రహ్మైవేత్యర్థః” అని శీలవిచ్చిరి. కాన ఈ ప్రకారముగ

“యథాఽగ్నిదాదుమధ్యస్థో నో తిష్ఠేన్నభనం వినా
వినా చాభ్యాసయోగేన జ్ఞానవీర్యం స్తథా సహా”

(యోగకుండలిక)

సర్వభూతాశ్రయముగనున్న ఆ పరమాత్మ విచారణ కన్యము
లగు సాధనాగతరములచే తెలియబడనిదనియు, స్థిరమైన ముది
చేత విశుద్ధాంతఃకరణులొక్కచే బొందగలుగుచున్నానని స్పష్ట
ముజేయబడినది. దీనిని గురించియే భ్యాసచింతూపనిషత్ లో

“అజపా నామ గాయత్రీ యోగినాం మోక్షదా సదా!

తస్య విజ్ఞానమాత్రేణ నరః పాపైః ప్రముచ్యతే ||

అనయా సదృశీ విద్యా చానయా సదృశో జపః |

అనయా సదృశం పుణ్యం న భూతం న భవిష్యతి ||”

చెప్పచూ నిదియే పరమపదమునుబొందుట కేకైక మార్గమని
నూచించిరి. కావున చరమవిద్యయని ‘శ్రీ విద్య’ యొకటియే
ప్రశంసింపబడినను యీ ‘అజపాగాయత్రీ’ యనున దెంత
మాత్రము నిరసింపబడక జీవబ్రహ్మైక్యానుసంధానయోగమున
మిక్కిలి సన్నిహితసాధనగ పరిగణింప బడుచున్నదనుటలో
సందేహములేదు. ఓమ్ - తత్ - సత్ .

III. “ నేతి నేతి ” తి నకారద్వయ విమర్శన

శ్రు|| నేతి నేతి త్యాత్మా గృహ్యనహి గృహ్యతే,
అథాత ఆదేశో, నేతి-నేతి” (బృ||హ|| 4-3-6.)

తే||గీ|| జాతి, గుణ, రూప మాదియా ♦ శబ్దముకటి

ఇంద్రియాతీతమగుచును ♦ నేది గాని

దాని నేరీతివర్ణించు ♦ ధరణిలోన?

ఒక్క “వ్రతిషేధము”నగాదె! ♦ యొప్పుచుండు || 1

తే॥గీ॥ రెండుసారులు 'నేతిని' ♦ విడువనుండ
 శాస్త్రమెప్పుడు బోధించు ♦ సరళి జూడ
 ముంగు 'దృశ్య నిపేధంబు, ♦ మొదలుజేసి
 'అనెనువాడును' గాదను ♦ టనుటగాదె!

తే॥గీ॥ దృశ్యమొక్కట గాదని ♦ తృప్తిజెంద
 'ద్రష్ట' భావన సైతంబు ♦ ధర్మమగుచు
 'నిర్గుణుండ'ను శ్రుతిసేంతొ ♦ సీరసింప
 'ధర్మవివరణ' సేయుట ♦ మర్మమిచట!

తే॥గీ॥ "అనెనువాడను" బేరొంది ♦ "ఆత్మశక్తి"
 ధర్మమయినట్లు సతతంబు ♦ తమరుచుండ
 శక్తి, తత్త్వ - విలాసంబు ♦ సాంతమెఱిగి
 త్రోసివేయుమి, నేరితి ♦ తుష్టిగాంచు?

తే॥గీ॥ అటుల 'ధర్మంబె' జీవుడై ♦ యట్టెయంటి,
 నటలనున్నంత కాలంబు ♦ నదియుగూడ
 త్రోసివేయుచు, తనరూపు ♦ మసలు 'ఏది
 కాదు, కాదని' చెప్పక ♦ గతులు గలవె!

తే॥గీ॥ ఇంత యేలనొ! "యున్నది" ♦ యింపుగాను
 "కార్యకారణమేమియు ♦ గాదటగచు"
 తెలియజెప్పనె, ప్రతిషేధ ♦ మిలను వెలయ
 రెండుతడవలు "కాదన" ♦ కుండుటెటులొ?

తే॥గీ॥ అటుల ప్రతిషేధమొనగూర్చు ♦ "నాత్మదృష్టి
 "విధిముఖంబున" విజ్ఞాన ♦ విలసితముగ
 "ఆత్మకన్నను వేటొక్క ♦ టసలదేమి లేని"
 స్థితిగూడి స్వాస్థ్యంబు ♦ గనడె భువిని.

మహావాక్యచతుష్టయమును ఏకార్థబోధకములై

శ్లో॥ సత్రామాత్రం, చిత్స్వరూపం, ప్రకాశం, వ్యాపకం తథా
ఏకమేవాద్వయం బ్రహ్మ, మాయయాచచతుష్టయమ్॥

(గోపాలతాపిసీ—ఉప)

లో చెప్పినట్లు, “ఉన్నవస్తువు” స్వతః పరిపూర్ణమై, సజాతీయ, విజాతీయ, స్వగత భేదరహితమైనదేయైనను, ఉపాసకుల నుద్దేశించి, ‘అస్తిత్వ గ్రహణమునకై’ నామరూపాత్మకమైన ఉపాదులను కల్పించి, బోధింపబడుచున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది. అట్టిది నిర్గుణమేయైనను, స్వకీయమైన సామర్థ్యముచేతనే ధర్మాధర్మంబుల నెఱింగించుచు, పారంపర్యముచేత నభ్యసింప బడుచున్నందున అదియే ‘వేద’ శబ్దముచేత చెప్పబడుచున్నది. అట్లగుటచేతనే, అన్నపూర్ణోపనిషత్ లో చెప్పినట్లు—

“ఆభాసమాత్రమే వేదం ససన్నాస జగత్త్రయం ।

ఇత్యస్య కలనాత్యైగం, సమ్యజ్ జ్ఞానవిదుర్బుధాః॥”

అని పరిహరింపబడుచున్నది. అయినను వ్యవహారకాలమందు, (మాం-వైతధ్య 31)

“స్వప్నమాయే యథాదృష్టే గంధర్వనగరం యథా
తథా విశ్వమిదం దృష్టం వేదాంతేషు విచక్షణైః”

అని చెప్పినట్లు, స్వప్నతుల్యమేయైనను, యదార్థమును గుర్తించు పర్యంతమును, ఆధారాధేయములుగ భాసించుచున్న యీ సర్వవిస్తృతికిని, తగినట్లు విలువుంచక తప్పదు. అట్లాసంగిననేగాని శ్రుతి ప్రతిపాదితమైన “స్వాస్థ్య” మనుభవమునకు రానేరకున్నది.

నాన నాన్యనాచకాభేదమైన ఆ “పరపస్తువు” సైబైక
 గమ్యమే యగుటచే అట్టి లక్ష్యాగమము గుర్తింపజేయుటలో,
 ప్రామాత్రాయుతమగు ఓం కాంమును, త్రిగుణాత్మకమగు
 “గుణసత్త్వమును, వేదత్రయ స్వరూపమగు “ఋక్”ను, పశ్యే
 న్వాసి నైభిరూపమగు “సరాబిందు”వును, జ్ఞానేచ్ఛాక్రియా
 న్నైర్మూపమగు “పరాశక్తి”యు, త్రేతాగ్నిరూపమగు “సంవర్తి
 కాగ్ని”యు, త్రిలోకరూపమగు “సోమలోక”మును, విరాట్
 హిరణ్యగర్భస్వగుల రూపమగు “చైతన్య”మును, విశ్వైజన
 ప్రాజ్ఞరూపమగు “తురీయ”మును, త్రేత, ద్వాపర, కలిరూప
 మగు “కృత”మును (ఛాం4-3-8), భూత, భవిష్యద్వర్తమాన
 రూపమగు “కాలం”బును, శ్రేవణమనన విదిధ్యాసరూపమగు
 “సమాధి”యు, వర్ణాశ్రమాదుల రూపమున “బ్రాహ్మణ”
 “సన్యాసా”దులును, ఇత్యాద్యనేకముగ విభజింపబడి; పరమా
 వధిగా ప్రశంసింపబడుచున్నను, విభాగములగు కార్యజాత
 మంతయు; “చికారోనామధేయం” అనునట్లు నామమాత్రమే
 యగుటచే, (భ. గీ. 4-13)

“తస్యకర్తారమపిమాం, విద్ధి అకర్తార మవ్యయమ్” ప్రకారము

“సత్యస్యసత్యం” అనునదే పారమార్థిక స్వరూపము.

అటులనే (1)గురూపదేశ వాక్యమయిన, సామ వేద ఛాందోగ్య
 “తత్త్వమసి” మహావాక్యమున్ను, (తా|| “నామరూపములు,
 సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదములేని, యే సద్వస్తువు సృష్టికి
 ముందున్నదో, యా సద్వస్తువే, నామరూపములును, భేద
 త్రయము గలిగిన సృష్టియైన తరువాతగూడ “తత్” అనుపద
 ముచే చెప్పబడుచు, సృష్టికి పూర్వమందున్న ఆ సద్వస్తువే

తనయంకు గల్పింపబడిన ఉపాధులందు ప్రవేశించి 'త్వం' అను పదముచే చెప్పబడుచు, భాగలక్షణాలచే నుపాధులను బరిత్యజింపగా నున్న 'బ్రహ్మము' యొక్క ఈ 'తత్త్వముని' అను మహావాక్యముచే బోధింపబడుచున్నది.)

(2) శిష్యుని అభ్యాసమున కనుకూలమగుచు, యజ్ఞార్చే దాంతగత బృహదారణ్యక 'అహం బ్రహ్మసి' అను మహావాక్యమున్నూ,

(తా|| "అంతటను నిండియున్న బ్రహ్మమే యీ దేహమంకు బుద్ధి నృతులకు సాక్షియై, వాని నెఱుంగుచు, ప్రకాశించుచుండి, నేనను పదముచే జెప్పబడుచున్నది. నే ననగా 'ఆ బ్రహ్మమే' కాని దేహాదులు కానేరవు. ఒక దేహమందుండుటచే నా బ్రహ్మము నేనని చెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మమనగా స్వాభావికముగా సర్వ పరిపూర్ణమైనదగుటచే నేనే బ్రహ్మను.")

(3) అనుభవాత్మక మయిన, అధర్మణవేద మాండుక్య 'అయమాత్మా బ్రహ్మ'. యను మహావాక్యమున్నూ,

(తా|| "బ్రహ్మమే యహంకారాది దేహాంతమైన ప్రపంచములో నుండుటచే ప్రత్యగాత్మ యనియు, 'ఆత్మ' యనియు చెప్పబడును. జగత్తు కధిష్ఠానమైనది బ్రహ్మము. అదియే తనయం దారోపింపబడిన జగత్తులో ప్రవేశించి, ప్రత్యక్షమును, స్వప్రకాశమును అగుటచే ప్రత్యగాత్మ యనబడెను. గాన ప్రత్యగ్రూహులు వేఱుగావు.")

(4) ఏకార్థబోధకములేయగుచు, స్వపరిపూర్ణ బ్రహ్మ స్వరూపము ప్రశంసింపబడిన, ఋగ్వేద ఐతరేయోపనిషత్ 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' యను మహావాక్య ప్రతిపాదిత,

(తా|| “సంగీతరూపమైత చ తత్త్వమే యంతశ్శబ్దా
 నృపులకోగూఢీ బాహ్యోద్రియములద్వారా వ్యాపించి
 యాయావినుచుములను, ధౌనుకొనుచున్నది. ఆ తే లి వి యే
 ప్రజ్ఞానమనబడును. సచుస్త భూతములందును జైతన్య మొక్క
 టియై యున్నది. సచుస్త భూతములందున్న యా చై తన్యమే
 బ్రహ్మము. ఆ కాశ్యమున బ్రహ్మనమని చెప్పబడు నాయం
 దున్న చైతన్యమును బ్రహ్మమే యగుగాని వేరుగాదు.”)

విలక్షణమని గుర్తించ జేయునదియై విలసిల్లుచున్నవి.
 అదెట్లనిన, ‘ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ’ యను దానివలన, సర్వజ్ఞేయ
 పదార్థములనుగవిజ్ఞానస్వరూపుని గ్రహించుటయే, ఏకైకలక్ష్య
 మగుచు, “శ త్త్వమసి”-“అహంబ్రహ్మస్మి” అను రెండు మహా
 వాక్యములచేతను, అంతర్ముఖుడైన స్థితీయందు, సర్వనిషేధా
 వధిగా తన స్వరూపమును గుర్తించుటయేయై, “ఆయమాత్మా
 బ్రహ్మ” యను దానివలన, జ్ఞేయజ్ఞాన విభాగములలో
 నిక్కడ చెప్పబడిన జ్ఞేయము సన్ని కృష్ణమైనదగుటచే “సః-
 అయం” అనువానితోయున్న భేదమువలె పరోక్ష, ఆపరోక్ష
 విభాగము ననుసరించి బోధింపబడినవే! గానప్రజ్ఞానంబ్రహ్మ
 యను దానిలో సూచిత మగు అర్థమునే, ‘ఆయమాత్మా
 బ్రహ్మ’ యను దానివలన గూడ తెలియ జేయబడుచున్నది.

దీనినే సామాన్యముగా, ‘శ త్త్వమసి’ యను దానివలన
 “అది నీవే కూడా” ననియు “అహంబ్రహ్మస్మి” యను దానివలన
 అదే నేను కూడా” ననియు “ఆయమాత్మా బ్రహ్మ” యను,
 దానిచే, ‘అదే వాడుయున్నా’ అని యు గురువు శిష్యునకు
 తెలియజేయుచు ప్రథమ - మధ్యమ - ఉత్తమ పురుషగా

ఇంకొకటి - నేను - నీవు - అది (నాడు - ఆమె = He, She It) అను జీవేచ్ఛరజగములు మూడుగ చెప్పనవచ్చు (బ్రహ్మ మేననియు నిరూపించుచు, జ్ఞానా-జ్ఞానముల కతీతమై, సర్వ వ్యాపక మైనదే, "ఆ సద్వస్తువు" అని గుర్తింప జేయుట కాలం బనగా, నీ ను మా వా క్య చతుష్టయము బోధింప బడుచున్న దనియు చెప్పనగును. మరియు "నేను-నీవు-అది" అనునవన్నీయు నామములేకదా (సర్వనామములు=Pro-inplace of. Nouns: 'SAT', Pro-nouns) శ్రుతియును ఎత 3-1 లో "ఇతి సర్వాణ్యేవైతాని ప్రజ్ఞానస్యనామధేయూనిభివస్తి" అని బోధించుచున్నది.

గాన యీ ప్రపంచములోనున్నవన్నియు ఒకదాని కొకటి సహకారిగా నుండినవిగాను, ఏక కారణమునుండి యుద్భవించి, లయించు చున్నవనియు, స్వరూపముగానున్న వానివలెనుండినందున, యీ సర్వము ఏకమే గానగునని గ్రహించనగును. మ రి యు నిది ఆగమ ప్రధానమైనదిగాన శ్రవణాత్మకమైన విచారణ పూర్వకము గానేగాని గుర్తింపబడ నేరదను నదియు సుస్పష్టము.

ఓమ్-తత్-సత్

16 షడ్దర్శనముల ప్రతిపత్తి

శ్లో॥ దుర్దర్శమితి గర్భాగ మజంసామ్యం విశారదమ్ ।

బుద్ధ్యాపదమనానాత్వం నమశ్కు-ర్మోయధాబలమ్॥

(గౌడ.4-100)లో ముగించినటుల, ప్రత్యక్షాది ప్రమాణముల చేత తెలుసుకొన నలవిగానిదియు, సర్వసంబంధ రహితమై

కూటస్థమని చెప్పబడినదియును, 'అజం - సామ్యం - వికారదమ్' అని నర్తించబడు బ్రహ్మవాచ్యమగు 'ఆ సద్వస్తువు' ఉపనిషత్ప్రతిపాదిత 'ధర్మాధ్యైకాపాకరణద్వా చేకావగమ్య' మని చెప్పబడుటచే, శాఖాచంద్రన్యాయముగ గుర్తించబడునే గాని, 'బ్రహ్మను నేను తెలుసుకొంటిని' యనునదంతయు కేవల 2-11 'అవిజ్ఞాతంవిజానతాం నిజ్ఞాత మవిజానతామ్' అను అనుకట్లు - నిర్ధ్యాజ్ఞానమే యగుటచే, మనోవాగాదుల కనిడకముని తెలుసుకొను తత్త్వానుభవసారముగలిగి 'నేను బ్రహ్మమునే అయితిని' యని తెలుసుకొనిననాడే కృతకృత్యు డగుచున్నాడని స్పష్టమగుచున్నది. అటులగాక దానిని పలు వుగు పలువిధములుగ నర్థించుటజూడ నదంతయు వారి వారి సంస్కారానుగుణమగు బుద్ధిచాతుర్యమేయగుచు, వారి వారి దృష్టుల సారాగతమేనని అర్థమగుచున్నది. ఇట్లు తాను ద్రష్టగాయుండి, తానే తన దృష్టి ననుసరించి గుర్తించుదానినే పర్యవసానముగ తలంచునంతవరకు, తన కన్యమును, మనోగతములైన వాటినే గుర్తించగలుగుటచేతను, సర్వమునకును ద్రష్టయైన తనను గుర్తించువాడు వేటొకడు - శ్వేతా 3-18 'నచతస్యాస్తివేత్త - లేనిపేతువునను, ఇనన్నియు కేవలము దర్శనములే యగుచు యుత్పత్తి వినాశములకు లోనగునవియే యగుచున్నవి. గావున నిట్టి యసత్యఫలప్రదములగు దర్శనములన్నియు ద్వైతమునకు జొదినవే యగుటచే, పరమోత్కృష్ట శాంతి నొసంగజాలవు. అయినను, యీ దర్శనములన్నియు, కార్యకారణములట్లు హేయోపాధేయములేయగుచు, ఉత్తరోత్తర భూమికలకు సోపానములేయగుటచే వీటి నవలంబించుటలో నెట్టి విప్రతిపత్తి యుండనేరదు.

అనగా అఖండార్థద్యోతకమగు అద్వైత దృశ్యమున కివి, క్రమక్రమముగా నాయా యధికారులను వారి వారి యోగ్యతల ననుసరించి యుపయోగించునవియోగ చూపి. అట్టి వేదాంతదర్శనమును త్రపుటీయుతమైనదిగానే గాన్పించుచున్నను, బృహ. 6-3-23 “సహిద్రష్టగృహేర్వి పరిలోపో విద్యతే చినాశిత్యాత్ నతు తద్విశీయమస్తి” యను శ్రుతి ప్రకారము నిత్యప్రకాశత్వము స్వభావముగాగలిగిన ఆత్మగు, ద్రష్టత్వము గౌణమేయగుచు, నిర్విశేషాఖండాద్యతీయా సచ్చిదానంద రూపముననే నిలిచియుండుననుటలో సందేహము లేదు. ఈ స్థానమునందు రెండవదాని దృష్ట్యా విభక్తమైనటుల గోచరింపబడుచున్న దేగాని వాస్తవమునకాదు. కావున అట్టి సాధన పరంపరలో జేరి దృశ్యములని బేర్కొనబడు క్రమ మార్గమున నొకింత విచారితము.

మానవుని స్వభావ మెల్లప్పుడు సుఖము నపేక్షించుటయే! అయిన నదెల్ల ఆను నేకతీరుగ నుండక వారి వారి దృక్పథముల ననుసరించియుండటచే, దాని కనువైనట్లు వారి వారి సాధనాంతరములను భేదించుచుండును. దేహధారులగు మానవులకు దేహసంబంధమున్నంతకాలము దుఃఖరహితమైన కేవల సుఖము అనుభవమునకు వచ్చుట యసంభవము - కారణము, సుఖదుఃఖములు రెండును దేహధర్మములగుట చేతనే! - గాన అట్టి దేహధర్మములను సరిగా గుర్తించ నేరమినే యెనరెవరెట్లు గుర్తించగలుగుదురో వారి కాయా తీరున సుఖానుభవము గలుగుచుండును. వీటికే దర్శనములని బేలు. ఇవి అనంతములు. వాటినినుసరించి నాయామతము లుత్పన్నమగుచున్నవి. అందలి ‘మోక్ష’ (శాంతి) ప్రాప్తియు, ఆయా

దృష్టు ననుసరించియే నిర్వచింపబడినదగుటచే, దానికి తగి
నట్లుగానేయుండును. అందు

“దృష్టో బ్రహ్మః దృశ్యో మాయాస్యా దితి వేదాంతాద్భిజ్ఞః”
యనునట్లు, అట్టి దృశ్యవర్గమునుండి మానవుడు తన దృష్టిని
పూర్తిగమార్చి స్వస్థానమున జెర్చిననేగాని, అఖండాద్వితీయ
సంపూర్ణ సుఖంబును బొందనేడనునది, శ్రుత్యుక్తి ప్రసిద్ధము.
ప్రాణాల ప్రత్యక్షానుభవమును దానినే ధ్రువపఱచుచున్నది.
ఉన్నతస్థానీయశంఖ(హః ఖం శం యతీతి శంఖః లేక శం=సుఖం
ఖం=జనయతీతి శంఖః) స్వరూపమును లెస్సగా గుర్తింప
బూనినవారు, దాని నధిరోహించి, అగ్రము నధిష్ఠించిననే
గాని సమగ్రదృష్టి బొందలేనట్లు, యీ పార్శ్వదృష్టులన్నియు
ఐక్యరూపము నాచూలాగ్రము గుర్తింపజేయలేక పోవునవగు
టచే సంపూర్ణమైనతుష్టి నొసంగజాలని వే యగుచున్నవి. ఇట్టి
ఫలమునుగోరువారు ఉత్పత్తి వినాశకరమగు దృశ్యవర్గముతో
నెంతెంత గాఢముగ పెనవేసుకొందురో అంతంత అల్పమగు
సుఖమును బొందువారలే యగుచున్నారు. వీరిలకు వ్యవహార
దృష్టియే ప్రథానమై, భోగానుభవమే పురుషార్థమై, చూచిన
చెల్లయు సత్యమే యను దృఢవిశ్వాసమున సంచరించువారగు
టచే వీరినిగూర్చి విమర్శన యెక్కువ విశిష్టమైనదిగా గాను
పించదు. లోకాయుతులు, చార్వాకాది చతుర్విధ బౌద్ధమ
తావలంబులు మొదలగువారందరికోటిలో చేరినవారే? గావు
ననే శ్రీ శంకరాచార్య స్వాములవాదే యిట్టి దృష్టిగలవారి
నందరినీ, అవైదిక మతస్థులుగ తోసివైచి, శ్రుత్యానుసార
ప్రవర్తకులగు మహర్షి సాంప్రదాయపరులనే విమర్శనీయ
దర్శనములుగుబేర్చొనిరి. అట్టి మహర్షులలో గౌతమ, కణాద,

కపిల, పతంజలి, జైమినులను సుప్రసిద్ధ పురుషులు క్రమముగ న్యాయ, వైశేషిక, సాంఖ్య, యోగ, పూర్వమీమాంసములను వాటిని దీర్ఘ కాలవిచారణ మొనరించి, తృప్తి చెందినట్లుల గాన్నించుచున్నను, శ్రీచార్యసభగవానులనువారవతిరించి సర్వ దర్శనమమటముగ వేదాంతదర్శనమును నొకదాని నుద్దేశించి తదితర పూర్వ దృష్టులందుగల లోకముల సూచించుచు యనెన్నటికిని ప్యవసానములగా పరిగణింపబడననియు, ఉత్తరోత్తర భూమికారోహణమున సోపాన మార్గముగ నవశ్యమవలంబించదగుననియు విశేషపరచిరి. మరియు పైన పేర్కొనబడిన దర్శన పంచకమున, న్యాయ వైశేషికంబులు కేవల తర్కమునే యాధారముగ గైకొనిన వాచ్యార్థ ప్రధానములే యగుటచేతను, సాంఖ్యయోగ దృష్టులు పూర్వులకన్న నతిశయమైనవేయైనను, లక్ష్యార్థమునే ప్రతిపాదించునవగుటచేతను, ముందు వాటన్నిటికన్నను విశిష్టతతో ప్రవర్తిల్లు జీవబ్రహ్మైక్యాను సంధాన సూచిక పూర్వ మీమాంసాదర్శనము, తనబోన్నత్యమును చాటించునదైనను, యివన్నియు ద్వైతమునకు చెందినవే యగుటచే అల్పములే యగుచు, వీటికి విలక్షణమగు శుద్ధాద్వైతాఖండారథకమును బోధించు వేదాంత దర్శనమున కేమాత్రమును సాటిగాక పోవుటచే, సంతటి పరమానంద మొసంగజాలకున్నవి. అచెట్ల నిన, దృశ్యమానమగు నీ చరాచర ప్రపంచమంతయు శబ్ద బ్రహ్మపరము. ఈయది “సర్వంఖిత్విదంబ్రహ్మ” (ఛాం.3-14) లో చెప్పివట్లు పరబ్రహ్మకన్న వేరు గాకపోయినను, దృష్టి భేదము ననుసరించి, ఆది భౌతిక, ఆది దైవిక, ఆధ్యాత్మిక విభాగమున వాక్కునోప్రాణములనుబేర వ్యవహరింపబడుటచే

తనగుసూక్ష్మముగ నే గుర్తింపబడుచున్నది. అటుల గుర్తిండుటగు సంక్రమించు భావరూపముగదే యీ దర్శనాదుల నినియోగము. ఇట్లు విధములుగ గుర్తింప బడుచున్నను, అంతయు “నాచారిభణి వికారో నామధేయ” మన్నట్లు జైభరీశబ్దరూపమేయగుటచే నృసింహహృత్తమైంపప్పుడు కేవలము “నాచార్యమునే” స్మరింపజేయునగుచు, విచ్చినా కౌశల్యమున “లక్ష్మ్యార్థకోశకము”లగుచుండును. ఎట్లు నేను, నాదియనునవి నాచార్యుగ నున పృథక్త్వమును సూచించునవైనను (ఘనీభూతచుగు పరిచయము కర్పూరాకాగమున భాసించుచున్నదో, యట్లు) విచారింపగా లక్ష్మ్యార్థమున యేకత్వమునే సూచించునగుచు పిరాసరములగు పరిమందున్నట్టి గుణరహితమై సత్రూహపచుగునట్టి అఖండార్థ ప్రకాశమునగు పరబ్రహ్మనే గుర్తింపజేయుచున్నవి. యదార్థ మిటులుండ దీని కలవడని వారు, వారి దృక్పథముల ననుసరించియు సిద్ధాంతముల ప్రతిపత్తినిగురించి విస్తారివిమగ్న జేయనేల?

ఈ విధముగ క్రియా, కారక, ఫలాత్మకములగు మానవ శరీరములు సైతము, ఘనీభూతచుగు తేజస్సు సూర్యాకారముగ జెప్పుబడుచున్నట్లు, బృహశి-6-1 శ్రుతిలో వ్యాఖ్యానించినటుల, “శబ్ద న్యతిరిక్త స్వరూపా నుపపత్తే” యనునది సిద్ధము. అసగా యీవాక్కున ప్రాణములు, తేజోబన్నములు, అగ్న్యైదిత్య వాయువులు మొదలగు విభాగమంతయు వ్యాపకమునందు సమానములే యగుచు (సూ॥భా॥ 2-1-14) లో “ఆరంభణ శబ్దాదిభ్య” యనుచోట వివరించినటుల, కేవలము వాగేంద్రియముచే జెప్పుబడుటయేగాక వేరు ఉపపత్తి లేనిదగుటచే వికారజాతమునకు, సత్యత్వము నిశ్చయమువలనను,

బునుకారణమున కొక్కదానికే సత్యత్వావధానము వలననేగాని పరిపూర్ణానందము గలుగజాలదు. గాన శబ్దమే సామాన్య విశేషరూపములతో భాసించు చున్నను,

“నారాయణపరోధగ్ధః పునరావృత్తి మర్లుభః

(ప్రవృత్తి లక్షణశ్చైవ ధర్మో నారాయణాత్మకః॥”

(భార-శాంతి) లో సూచించినట్లు, (రా-శబ్దాః, అయంతే నిర్వచ్ఛంతే, యస్మాత్పురాయణః; రాయణాదన్యః అరాయణః అరాయణోన భవతీతి నారాయణః ఇతి శబ్దగమ్యః) శబ్ద గమ్యుడగుటచే నాదోపాసన వలననే బొందగలుగునని తెలియ వచ్చుచున్నందున, యీ శబ్దార్థము లాశ్రయంబును యదార్థ స్థానమును, వినియోగమును, తెస్సగ గుర్తించిన “కల్పిత రూప రహితమైన అకల్పిత నిష్ప్రతియోగిక స్వమాత్రస్థితి - ఏశబ్దార్థమునను విరోధముగాని శబ్దార్థములు గలది - ని కడు శీఘ్రములో నధిష్ఠించినవాడగుచున్నాడు. ఇదియే నిరతిశయా నందావాప్తి యనంబడు సమ్యక్సర్వసఫలము. అఖండాద్వైతార్థమును బోధించునది. ఇట్టి పరమోతకుప్రవృత్తమైన సమ్యగ్దృష్టి గలుగకుండుటకు “జగజ్జీవేశ్వరాదుల సత్యత్వబుద్ధియే” ప్రబల ప్రతిబంధకమై అత్యంత స్వల్పఫలము లొసంగునదగుచున్నది. యెంతకాలము సకల శ్రుతులను సమన్వయబలచనేరక, వితర్క కుతర్కములకులోనై, సమయానుకూల విపరీతాన్వయములను శ్రుతులను ముడివెట్ట నెంచుదురో, అంతవరకు పూర్ణమైన అంతఃకరణశుద్ధిని బొందనివారే యగుటచే, దోష యుక్తముగనే భాసించుచు, పూర్ణసుఖానుభవమనునది గగన కుసుమమే యగుచున్నది.

దీనినే శ్రీ ఆచార్యస్వామిలవారు సూ॥ భాష్యం-
ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమసూత్ర మొదిటి యధికరణములందు,
ప్రప్రథమమున సాంఖ్యదర్శనోపముల నిపులముజేసి, 'బ్రహ్మ
మల్ల సుబహుణ్యాయముగ' తదితర దర్శనముల దోషములం
చెబిసి గుణముల సనున్వయముసేసి, సూ.భా. 2-1-3 ఏతేన
యోగః ప్రత్యుక్తః అను సూత్రమున పతంజలివారి యోగ
స్మృతియును సంశయహితముగ 'శ్రోతవ్యో - మంతవ్యో -
నిదిధ్యాసితవ్యో'యను సమానాశ్రుతికి సరుద్ధముగ విమర్శించి,
2-1-12 'ఏతేన శిష్టాపరిగ్రహే అపి వ్యాఖ్యాతా' అనుచోట
"శిష్టులంగీకరింపని యిందొది కారణవాదముల" నన్నింటిని
నిరాకరించిరి. ఇట్లు చెప్పట దర్శనపంచకము నందునను, ఏద
యంశమున నీ దర్శనములు వేదములతో విరోధింపవో ఆయా
యంశములను వేదాంత దర్శనమునకును బ్రామాణ్యమే యని
స్పష్టమగుచున్నది. అనగా సాంఖ్యయోగములు చతుర్వింశతి
తత్త్వంశముచేతన, వేద విరోధ తర్కాది స్మృతులచేతను
నిరాకృతములైపపుటికి 'అసంగోహ్యాయం పురుష' (బృహ
6-3-15) అను శ్రుతిని సాంఖ్యులును, "అధతద్దర్మానాభ్యుపా
యోయోగః" (సమ్యజ్ఞానము మోక్షసాధనమని నిశ్చయింప
బడిన పిదప ఆ జ్ఞానసాధనమగు యోగము (ధ్యానము) చెప్ప
బడినది) మను యోగసూత్రమును యోగసాధనగ నంగీక
రింపబడినవి. దీనినే యోగశిఖోపనిషత్ లో

జ్ఞాననిష్ఠో, విగ్రహోపి ధర్మజ్ఞో విజితేంద్రియః

వినాదేహేపి యోగేన సమోక్షో లభతే విధే॥

అని వర్ణింపబడినది. గాన యీ పైన వివరించిన ప్రకారము
శిబ్దమే మూలమగు నీజగచ్ఛక్రమును చాటుటకు "స్వవిమర్శో

నామోక్షం యనునదే ప్రశస్తమని శ్రుతిని స్పష్టపడినందున, నది దృష్టియం దిమకొని మానవుడు తన “స్వస్వరూపాను సుంధా నము”నకు గడంగుచో, దృశ్యమానమగు నీ బాహ్యప్రపంచ దృక్పథముమారి, గ్రంథితయందును క్రమక్రమముగా నడలి, లక్ష్యార్థమున ఆజ్ఞా చక్రాంతరాళమును దాటినవారలై అఖండాగ్ర ప్రకాశంబగు సహస్రాక్షరమును స్వాస్థ్యమునుజేరి, సమ్యక్ దృగ్దశనఫలమగు సహజసమాధినిబొంది నిరతిరేయాచంద్రవ్యాప్తిని యుండగలరనునది స్పష్టము. ఇదియే షడ్దశనములయొక్క వినియోగము. గాన ఈ దర్శనముల నన్యముగా దిలంపక, ప్రతిమానవునియందు సహజముగ గోచరించు అవాంతర భేదములు గనే గుర్తించి, శ్రుతుక్త్యనుభవసిద్ధమగు ఆద్వైతదర్శనమే లక్ష్యము. గైకొని విశ్వాసముతో ప్రవర్తించుటనునదే కర్తవ్యము.

ఓమ్-తత్-సత్ .

17. ప్ర స్థా న త్ర య ము

శ్రు. వేదాంతవిజ్ఞాన సునిశ్చితార్థా సంన్యాస
యోగాద్యతయః శుద్ధసత్వాః | తే బ్రహ్మలోకేషు
పరాంతకాలే పరామృతాః పరిముచ్ఛస్తి సర్వే ||
(ముం. 3-2-6)

అని ముండకములో చెప్పినట్లు, వేదాంతముల వలనబుట్టిన బ్రహ్మజ్ఞానమునందెరికిగట్టినమృకముగలుగునో, వాగుమాత్రమే సన్న్యాసముంబొంది, శుద్ధాంతఃకరణమై, యిటనే ముక్తులగుచున్నారని ప్రతిజ్ఞ చేయబడినది. ఇట్లు చెప్పటలో, వేదాంతవిచారణపూర్వకముగనే ‘జ్ఞేయమగు

బ్రహ్మపదార్థము, తొలియనగునను స్పష్టమగు చున్నది. పగ మాత్మవలన గలిగిన వేదములోని కడపటిభాగములను, “మంత్ర బ్రాహ్మణ యోర్వేద నామధేయం” అను నట్లు మంత్రబ్రాహ్మణాంతగతము లేయగుటచే, ఈ వేదాంతములే ‘ఉపనిషత్తు’ లను నామాంతరముచే ప్రసిద్ధికెక్కియున్నవి. ఇట్టి యుపనిషత్తులయందు, జీవ స్వరూపము, బ్రహ్మ స్వరూపము, మోక్ష స్వరూపము మొదలగు విషయములు వివరింప బడియున్నవి. అట్టివానినే శ్రీ వేద వ్యాసులవారు సర్వజనో పకారముగ, బ్రహ్మసూత్రములనుపేర జతపఱచి, పైవిషయము లనే విస్పష్టమగునట్లు గావించిరి. పై రెండునుంగాక, సమస్త వేదార్థ సారసంగ్రహభూతముగ, మందమధ్యమాధి కారులకు సైతము బుద్ధి ప్రకాశించ ననునగునటుల ప్రవర్తిల్లు శ్రీమద్భగ వత్ప్రణీతంబగు గీతాశాస్త్రమనునదియుండేరి, ప్రస్తానత్రయ మను పేర మూడుపదతుల వేదాంతార్థమును బోధించునవిగా విరాజిల్లు చున్నవి. ఇట్టి గీతాశాస్త్రమునకు “పరచుంబగు ప్రయోజనము నిశ్చేయసమనంబును, సహేతుకమైన సంసారమున కత్యంతో పరమమే” నని భగవంతుని చేతనే నిర్దేశింపబడినది. మరియు దానిని అర్థజ్ఞాన నిష్ఠవలననే పొంద నగుననిగూడ స్పష్టపఱచి,

“గవామనేక వర్ణానం క్షీరస్యాప్యేక వర్ణతా ।

క్షీరవత్పశ్యేత్తేజానం లింగనస్తు గవాం యథా॥”

(అమృత బిందు.)

‘జ్ఞానాదేవతుకైవల్య’మనుదాని నిరూపించిరి. ఇట్లన్ని విధములుగ ప్రతిపాదించబడినను

“కృష్ణద్వైపాయనం విద్ధి వ్యాసం నారాయణం ప్రభుమ్”

అను స్మృతిప్రమాణానుసారముగ, సత్పురుషోపకారా
 ర్థకమైన భగవదవతానే యగుచు 'లక్ష్మ్య' మేకమేయగు
 టచే, ఈ ప్రస్థానత్రయమును, అపొగుషమేయగు గాన, వాని
 విమర్శనంతేనియు సార్థక మగుచున్నది. 'ప్రస్థాన' మనగా
 (స్థితియులే ఇతిప్రస్థానం) సిద్ధమును, సిగమునునగు నొకదానిని
 గాందుటకు ఎదురు గదిలొసోవుట—అను పుష్పత్పత్త్యర్థము
 ననుసరించి, బ్రహ్మజ్ఞానమును గాందుటకు చేయుప్రయాణము
 లో మూడుపద్ధతులు గానవచ్చు చున్నవి 'ప్రస్థానత్రయ'
 మనుటవలన శాలియవచ్చుచున్నది. గాని అట్టిమార్గము లసంఖ్య
 కములగాని, యొకే యొకటియనిగాని చెప్పక కేవలముమూడే
 యని నక్కాణించుటలో నొక విశేషముండకతప్పదని స్ఫురిం
 చుచున్నది. దానికి తగినట్లు, మూడుగ్రంథములనే (ఉపనిష
 త్తులు-భగవద్గీతలు-బ్రహ్మసూత్రములు) ఉదహరించుటజూడ,
 ఒక్కొక్క టొక్కొక్క విషయమును ప్రధానము జేసికొని
 ప్రవర్తించు, సంగ్రముగ మూటినవక వాక్యత చేసిననేగాని,
 అసద్వస్తువుయొక్క దృఢాపరోక్షానుభూతి గలుగ నేరదనియు,
 గాన నివియే యత్యంత సన్నివర్త్యోపకారకములనియు విశేష
 మగుచున్నది. అందు ఉపనిషద్భాస లక్షణమును భగవద్గీతలు
 విశేషపటచగా బ్రహ్మ సూత్రములు తల్లక్ష్యమును సిద్ధాంతము
 చేయునని వర్ణింపబడినది. అనగా 'తత్' పదార్థ విమర్శన
 బ్రహ్మసూత్రములవల్లను 'త్వం' పదార్థశోధన "ఉపనిషత్తుల"
 వలనను, 'అసి' అను స్వమైక్యత భగవద్గీతలవలనను తెలుపు
 టను, భగవంతునిచేతనే యీ ప్రస్థానత్రయమును సృష్టించ
 బడినదని యొక సాంప్రదాయకము. "జన్మాద్యస్యయతః"
 ఇత్యాది బ్రహ్మసూత్ర వాక్యములును, "ఐతదాత్మ్యమిదగ్

సర్వం తత్సత్త్వం స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేతకేతో” ఇత్యాద్యుపనిషత్ శ్రుతులును, “యదాభూత పృథగ్భూతమేకస్థమనుపశ్యతి | తత ఏవ చ విస్తారం బ్రహ్మసంపద్యతే తదా||” (భ. గీ. 13-30) ఇత్యాది స్మృతినచనములును, ఇట్టి యేకవాక్యతనే బోధించుచున్నవి. దీనినే శ్రీ ఆచార్యస్వామల వారును భ. గీ. 2-20-21 శ్లోక వ్యాఖ్యానములో సూచించునట్లు ఆ పుగుచున్నది.

అట్లు పరస్పరసంబంధమును, అవినాభావ విశేషమును గల ప్రస్థానత్రయమును క్రమముగ శాంతినొనర్చుక, యేయొక ‘పద్ధతి’ నైనను అనుసరించగా గలుగు పరోక్షజ్ఞానముతోడనే కృతకృత్యులమైనట్లు భావించువారు శాస్త్రహృదయ మెఱుంగనివారే యగుటచే, (మైత్రేయా. 2 అ.)

“అనుభూతిం వినా మూఢో వృథా బ్రహ్మాణి మోదతే |

ప్రతిబింబితశాఖాగ్ర ఫలస్వాదనమోదనత్ ||”

అనునట్లు, నీటియందు ప్రతిఫలించిన ఫలమునుజూచి సంతోషించువారివలె, విశేషప్రయోజనము బడయజాలనివారే యగుచున్నారని తెలియవచ్చుచున్నది. మరియు,

“ద్వే బ్రాహ్మణీ హి మంలవ్యే శబ్దబ్రహ్మపరంచయత్ |

శబ్దబ్రహ్మణి నిష్ఠాతః పరంబ్రహ్మాధిగచ్ఛతి||”

(అతిపురతాపినీ)

చెప్పినట్లు, తెలిసికొనదగిన ఏ పరాఽపర విద్యల కెంతి యందును ‘అపర’ విద్యయందభినివేశమువదలి, ఏది తెలిసిన పరిదృశ్యమానమగు నీ జగత్తంతయు దెలియబడునో, యట్టి ‘పర’ విద్యసభ్యసించిననేగాని నామరూపాది సూచితమగు

స్వరూపముకంటె వేఱయిన స్వప్రకాశరూపుని బొందలేనని
 బోధించుటకే యీ ప్రస్థానత్రయము వెలయుచున్నవి. అట్టి
 ప్రస్థానత్రయమునందు 'తత్త్వ'ద లక్ష్యాగ్రమును ప్రతిపాదించు
 బ్రహ్మసూత్రముల ప్రతిపత్తి యెట్టిదనిన-మానవుని ఊద్యాధ
 పరుటకు అన్నమే శిరస్యమగుచు, అన్నముకన్న వేఱయిన
 నానినలన ఊన్నివారణగా నేమి, అట్టిసాధనలనైన నా అన్న
 మునే సంపాదించి, అనుభవించిన నేగాని "ఆకలితీరుట"ను పూర్ణ
 ఫలము గలుగ నేరదునది బోధమునందెట్లు ప్రత్యక్షమో
 యటులనే — బ్రహ్మసూత్రముల ప్రధానలక్ష్యము "తత్త్వ"ద
 బోధనే యని తెల్పుచు,

“సత్యం జ్ఞాన మసంత మానందం సర్వజ్ఞత్వాద్యుపేతం ।
 మాయోపాధికం తత్పదార్థః పరమాత్మమ్॥”

(సర్వసారోపనిషత్).

వేదాంతములకెల్ల నద్వితీయమగు బ్రహ్మమునందే సర్వమునకు
 సమన్వయము ప్రతిపాదించి, బ్రహ్మవిషయములగు సగుణ-
 నిర్గుణ వాక్యముల కవిరోధ మెఱుకపెట్టి, తత్త్వాప్తి సాధ
 నముల నిర్ణయించి, అట్టిసాధనానుష్ఠానపటిమవలననే గాని
 ముముక్షువులకెల్ల అఖండాపరోక్షానుభూతి గలుగనిదియు
 స్పష్టముచేయబడెను. ఇక 'త్వం' పదవివివరణ సూచితములని
 ప్రసిద్ధిగాంచు 'ఉపనిషత్తు'లో “సత్యం జ్ఞాన మసంతమానం
 దగ్, సర్వశరీరోపాధివినిర్ముక్తం, కటకమకుటాద్యుపాధిరహిత
 సువర్ణవ ద్విజ్ఞానఘన చిన్మాత్రస్వభావ మాత్మచైతన్యంబ్రహ్మ
 యదనభాసతే తదవిద్యోపాధికం 'త్వం' పదార్థ స్సప్రత్య
 గాత్మా” (సర్వసార.) అని వర్ణించుటచే, 'త్వం' పదబోధన

యందే పర్యవసాది చుపడె, సృష్ట్యాది నిర్వికల్ప సచ్చిదానంద
మయ శేషోమండలి, నాదవృత్తి మాత్రమగుచుండెల్లు, మహా
దాశి చతుర్వింశతి తత్త్వములనియు, సత్యన్తాపి వాగ్రూపము
లనియు స్ఫుటమై ప్రత్యిగాత్మాది నామముల వ్యవహరింపబడు
చున్నదియు, అదియే అభివ్యక్త నామరూపాత్మకమగు నీ ప్రపం
చాకారమున భాసింపుచున్నదియు, నిమిత్తోపాదానకారణముగ
నదే సర్వకారణ కారణముగు దానినెల్లు గుర్తింపజేయగలుగు
చున్నదియు మొదలగు సంకెములను పూర్వాపర సంబంధము
లతో బాగుగ శోధించగలవానము నొసంగుచు, శీఘ్రగతిని
అద్విశీయానందమును చేకూర్చుగలిగినదియు విశేషముచేయబడి
నది. అనగాసర్వజ్ఞుడై, సకల జగత్కారణుడైన చేతనుడు,
(శబ్దబ్రహ్మ) “తే” పదమునకు వాచ్యార్థమనియు, కించి
జ్ఞుడై, సుఖదుఃఖాది భోక్తయైయున్న చేతనుడు (శబ్దబ్రహ్మ)
“త్వం” పదమునకు వాచ్యార్థమనియదెలియందగు. ఇట్లే రెండు
వాచ్యార్థములను పరస్పరవిరుద్ధ గుణములున్నందున ఐక్యము
సంభవించదు. గావున తత్పదార్థ, త్వం పదార్థములయందుగల
“సర్వజ్ఞత్వాది, కించిజ్ఞత్వాది” విశేషణములను పరిత్యజించిన
మొదల కేవల చేతనుడే” శేషించియుండును. కావున వారి
ఐక్యమును “తత్త్వమసి” అను మహావాక్యమును ప్రతిపాదించు
చున్నది.

అస్వయవృత్తిరేకాభ్యాం వినావాక్యార్థబోధనమ్
న స్యాత్తేన వినా ధ్వంశో నాజ్ఞానస్యోపపద్యతే ।
వినాఽజ్ఞాన ప్రహణేన పురుషార్థస్ఫుదుర్భః ॥

(వైష్ణ. 2-14)

ఈ శ్రీ సురేశ్వరాచార్యస్వామివారు నెలవిచ్చి నవ్వుడు,

“అన్వయవ్యతిరేకములలో వినగా వాక్యార్థజ్ఞానము (అహం బ్రహ్మస్మి యనెడి జ్ఞానము) గలుగదనియు, అట్లు వాక్యార్థజ్ఞానము గలుగనియెడల అజ్ఞానముయొక్క వినాశము పుట్టదనియు, అజ్ఞానవినాసము గలుగనియెడల స్వరూపావస్థానమైన మోక్షము సంభవింపనేరదనియు” ఉద్ఘోషించిరి.

అటుల ‘తత్త్వమసి’ యను మహావాక్యముచేత ప్రతిపాదీంప బడెడి ప్రత్యగ్రబహ్యైక్యము ప్రత్యక్షాది విరుద్ధము గానందున అట్టిదాని ప్రాప్త్యుపాయముగనే, శ్రీ భగవద్గీతలను ఉద్ధృంభమును ‘అసి’ యను పదార్థసూచకముగ, నొకదానిని భగవంతుడే సృష్టించి, వైరాగ్యాది గుణసంపత్తుగలవారికే వాక్యము స్వార్థమును బోధించును గాని అన్యులను బోధింపనేరదని స్పష్టపరచిరి. అట్టి యుత్కృష్ట గీతలను, భగవంతుడు కేవల మర్జునునికొఱకు యుద్ధభూమియందుజేసిన తాత్కాలిక, సమర సన్నాహ హితోపదేశముగానే యెంచుటెంతయు అవజ్ఞత యనియే చెప్పకతప్పదు. ఆనా ధర్మనుడు పొందిన విషాదము, మానవునకు సందిగ సమయములందు సహజముగ గలిగెడి యభిమాన, ధర్మసందేహములే! ఈ దైవాసుర సంపదలకును, పుణ్యపాపములకును జరిగెడి సమరము ప్రతి మానవుని హృదయమందును నిత్యము సన్నిహితమయియే యున్నది. కావున నీ హితోపదేశ పూర్వకమగు గీతాశాస్త్రము, “ధర్మ సంస్కరణమును, ధర్మసంకీర్తనమును ధర్మజిజ్ఞాసలతో తులనాదుగుచు, ఆత్మసంయమమును యోగమునకు” మిక్కిలి సులభమగు మార్గమును సూచించుచున్నది. (బృ.3-4-7)లో

“న హి వేదాన్తేషు బ్రహ్మత్మ విజ్ఞానాదన్య త్పరమ్ పురుషార్థసాధనత్వే నావగమ్యతే” అని శ్రీ ఆచార్యస్వాములే

పెరిచిచ్చిగల్గు, “అక్కర బ్రహ్మగా సిద్ధించుటవల్లనే ముక్తి యగుటచే” సర్వోపనిషత్తుల సామయేన బ్రహ్మనివ్యాపకమైన యోగశాస్త్రముని చెప్పుట నీ భగవద్గీతలందు, అరుదుని నిమిత్తముగా జేసికొని, సాక్షాత్భగవంతుడే, సర్వసంసారా త్యోగోపశమమే ప్రయోజనముగాగల నీ శాస్త్రమును అరుదున మపదేశింపబూని, “ప్రప్రశ్నచుమున భగవదర్పణ బుద్ధిచే నిష్కాను కర్మానుష్ఠానము (ఫలాభిసంభవహిత) ను జేయనునియు, అందుచే నంతఃకరణశుద్ధికలిగి వీవ్రమైన వైరాగ్యముచే వివిషయస్పృహమైన పిమ్మట సర్వకర్మసన్న్యాసము, శ్రేణముననానిరూపముగ వేదాంతవాక్య విచారణకొఱకు గర్తవ్యంబని యుపదేశించెను. దీనినే వార్తకకారులు

“ప్రత్యగ్విదిషాసిద్ధ్యై వేదానునచనాదయః ।

బ్రహ్మవ్యాప్తైశ్చ తత్యైగ్ ఈష్టసీతి శ్రుతేశ్చలాత్ ॥

అనుచోట, ప్రత్యగోత్యజ్ఞానేచ్ఛ సిద్ధించుట కొఱకై వేదానున వచనాదులును, బ్రహ్మప్రాప్తికొఱకు వేదానునచనాది త్యాగమును కోరుచు శ్రుతి నాశ్రయింపుమని వివరింపబడినది.

అట్లు బ్రహ్మసూత్రములందు వస్తుతత్త్వ విచారణయే ప్రథానమగుటచే, నీ విషయము అందు గానరాదు. కావుననే యీ విషయ మెట్లు వచ్చినదో తెలియబఱచునది భగవద్గీతయే యగుటచే, ఉపనిషత్తులలోజెప్పిన విషయమును బ్రహ్మసూత్రములలో ప్రతిపాదింపబడిన విషయితో సమైక్యముచేసి భగవద్గీతలు పూర్ణ యోగమును సిద్ధింపజేయుచున్నవి. ఇదియే ప్రస్థానత్రయముయొక్క ప్రాశస్త్యము. అందలి భగవద్గీతలను నవి ఉపనిషదంతర్గత యాజ్ఞవల్క్యది ఆఖ్యాయికలంబోలు

గృహస్థాశ్రమమును బోధించునవిశేషమునుబట్టి, తెనాలిను పొడవైన తనమునకు సమస్తమునుబట్టి బలమునుబట్టి కొంతవరకు, వారి ఏకాదశి అష్టమి అంశమును పరిమోర్చి తుదకు వాస్తవము విజయముగాచిరో నిరూపించుటగోచరము, నూనవులెందులకుయందలి చైవ్యప్రవృత్తులను సూత్రాభిప్రాయము సంజ్ఞలుగలిగిన సప్తచక్రములను క్రమక్రమముగ కథిషించుట యను సాధనమున సహజమై స్వేచ్ఛావిహంగమునలుపు కావనాది సకలానుగ ప్రవృత్తులను ఏకాదశీంక్రియ శాఖ్యాసంస్కరమును చుర్చించి, శుద్ధాంతిఃకరణగలిగినవారెల్ల మోత మనుభవించగలుగుదురో యనునది తెలియజేయుటయే యగుటచే, అష్టాదశాధ్యాయములుగ విభజింపబడి, ప్రతిముక్క భాగమును “యోగ” మనుపేర బ్రశంసింపబడుచు, భ.గీ. 18-78 లో

“యత్ర యోగేశ్వరః కృష్ణో యత్ర పార్థో ధనుర్జయః ।

తత్ర శ్రీ ర్విజయో భూతిః స్థానా నీతిర్మతి ర్మమ॥”

అనునట్లు పూర్ణానందాచార్యుపమెల్ల గలుగునదియు విశేషము చేయబడినది. దాన నేకదా! ‘యోగ’మనినను బహ్మత్వైకత్వ లక్షణమైన జ్ఞాననిష్ఠయని నిర్వచింపబడినది. అట్టిదాని కధికారిగా సాధనచతుష్టయసంపత్తు గలిగిన పూర్ణజ్ఞానపరుడనే బ్రహ్మసూత్రములందును, భగవద్గీతలయందును ఉపక్రమంప బడినది. ఇట్లాధిక్యమును బొందినవగుటచేతనే శ్రీ మచ్ఛంకర భగవత్పాదులవారు వీనిమూటిని సమన్వయముచేసి, మంగళాచరణమునందు

“నారాయణః పరోఽవ్యక్తా దణ్ణమవ్యక్తసమభృమ్ ।

అణ్ణస్యాన స్త్రిమేలోకా స్సప్తద్విపా చ మేదినీ॥”

కల్పితమైనను అధిష్ఠానముకంటె అతిరిక్తమైన స్వరూపము తెలియజేసి, వాచ్యములు కల్పితములైనను లక్ష్యము బ్రహ్మ మాత్రమే యగుటచే బ్రహ్మత్వైక్య విషయమును సూచించు చున్నదని సెలవిచ్చిరి.

ఇట్టి తత్త్వత్రయమును (అత్మ-విద్య-శివ) సతిక్రమించి ననేగాని “త్వంపదార్థాదాపాధికా, తత్పదార్థాదాపాధిక యభేదా ద్విలక్షణ మాకాశేవత్సూక్ష్మం కేవల సత్రామాత్ర స్వభావం పరబ్రహ్మేత్యుచ్యతే” అను పరతత్త్వ మధిష్ఠించిన వాడుగాడు. అనగా అప్పుడే ఈశ్వరత్వజ్ఞానముగూడ నశించి, తానే నిరుపాధికమును, నిర్గుణమును, స్వయంప్రకాశము, సత్రామాత్రమైన పరబ్రహ్మమను సమగ్రమగు అద్వైతసిద్ధి గలుగును. ఓమ్-తత్-సత్

18. స మ్య గ్ధ ర్థ న ము

శ్రు॥ పరాశ్చిక్షాని వ్యతృణత్స్వయం భూస్తస్మాత్పరా
జ్యశ్యతినాంతరాత్మన్ | కశ్చిద్ధీః ప్రత్యగాత్మానమై
క్షదావృత్తచక్షురమృతత్వ మిచ్ఛన్ || (కఠ-2-1-1)

సృష్ట్యావిర్భావకాలమునందే, స్వతంత్రుడైన పరమేశ్వరుని స్వభావముచే నింద్రియాదులు బాహ్యవిషయైక ప్రవృత్తములుగ జేయబడినవగుటచే నవి శబ్దాది విషయగ్రహణమునందే సామర్థ్యము గలవియై అంతరాత్మను జూడలేకున్నవి. అట్టి ప్రవృత్తిని “మహతా ప్రయాసేన స్వభావప్రవృత్తి నిరోధనం కృత్వా ధీః ప్రత్యగాత్మానం పశ్యతీ” యని శ్రీ ఆచార్యస్వామివారు శిలవిచ్చినటుల, నవి స్వభావసిద్ధముగ

నిరంతర బౌద్ధాభిముఖముగల వైనను, నాటిని మరిలించుటకు అమృతత్వము గోరిన యొకానొక వివేకిమాత్రమే విశేషమైన ధైర్యసాహసములతో ప్రయత్నించును. అట్టి వానికే నది సాధ్యమై 'అమరణత్వము' సిద్ధించును. గాక మందమతులు, అల్పప్రజ్ఞావంతులు దృష్టాదృష్ట ఫలభోగాభిలాషచే పీడింపబడువాడై, మృత్యువను 'అవిద్యా కాను కర్మ సముదాయము నకుఁబోనై, పరితపించ వలసినవారై యగుచున్నారు. గాననే కథ 1-3-12

శ్రు॥ ఏషసర్వేషు భూతేషుగూఢోత్మాన ప్రకాశతే ।

దృశ్యేతే త్యగ్రయాబుద్ధ్యా సూక్ష్మయాసూక్ష్మదర్శిభిః ।

అని, ఏకాగ్రమును సూక్ష్మమునునగు బుద్ధి సహాయముచేతనే సూక్ష్మదృశ్యన కుశలులగు పండితులచే 'అత్మదర్శింప' బడి అమృతత్వమును బొందబడు చున్నదని తెలుపబడెను. దానినే యిట మోకింత విచారితము.

'ఈశావాస్యమిదం సర్వం' అని సూత్రప్రాయముగ వర్ణింపబడినటుల, నస్వర స్వభావముగల యేయేవస్తువుగలదో నదంతయు పరమాత్మచేతనే ఆచ్ఛాదింపబడినదనియు అట్లు గుర్తించుటకు చిత్తగుదియేయూపాయమగుటవలన నది సిద్ధించు మార్గము 'కుర్వన్నేహకర్మాణి' యని మరొకమంత్రములో శాస్త్రహితములైన కర్మములు నిష్కామనయా నాచరించుటవల్లనే లభ్యమగుననియు నిర్దేశింపబడినది. దీనివలన మానవులకు సహజముగనే 'తెలిసినది' (విజ్ఞాతం) 'తెలిసి-తెలియనిది' (విజ్ఞాస్యం) 'తెలియనిది' (అవిజ్ఞాతం) అను మూడవస్థలు జన్మదారభ్య యున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది. గాని సామాన్య

ముగ నిట్టి విచక్షణ భోపించుటపలననే భోక వ్యవహారము నైసర్గికమై సర్వత్ర గాన్నించుచు, నివేకులలో నైతము 'పశ్వాభిచ్ఛ' విశేషాత్' అనునట్లు యొకానొకని యందదిస్ఫురించుచునేయున్నది. ఇంత బలవత్తమైన దానిని తొలగించుకొని సమ్యగ్దర్శనమున కలనడుటకు అంతర్మత్సంగము గాగల పూర్వాపర విమర్శనయే, యేకైకమార్గము. ['అనుట'కు పూర్వ మగోచరమైనదే, 'అనుటతో' ప్రాణమనోవాగ్రూపములుగ విస్తరించి (బృ 31-5-31) 'అధ్యాత్మిక, ఆధిదైవిక' ఆధిభౌతిక'ములను సాంకేత పదములతో విరాజిల్లుచుండినట్లున్నను, అంతయు పరాశక్తి విలసనరూపమే యగుటచే, నీ విస్తృతియంతయు న్యప్రకాశమైన 'సద్వస్తువేదని' స్పష్టమగుచున్నది. అనగా అల్పములైన వర్ణాశ్మకావరణములుగల వాటినిగ భావించుటచే భౌతికములో గోళములుగను (విజ్ఞాతమైనవైఖరి రూపాదులుగను) ఆధిదైవికమందు శేజో మయములుగను (అనుమానాస్పదములగు విజ్ఞాస్యంబను పశ్యంతి మధ్య మాలుగను) ఆధ్యాత్మిక మందతి సూక్ష్మములుగ 'తేలియ బడని' వను (అవిజ్ఞాతంబను పరాశక్తి స్వరూపములును) విభాగములేర్పడినవేగాని యీ ఆవరణలు లేనిచో, అధ్యాత్మికాది విభాగమున కే సానములేకపోవుటచే, నట్టిదానిని విమర్శించి, గుర్తించుటయే సమ్యగ్దర్శనయొక్క విశిష్టత. ఈ విమర్శన కౌశిల్యమే క్రమక్రమముగ, అంతర్మఖతను (Subjective-View) గట్టిజేసి సమ్యగ్దర్శనమునపర్యవసించును అటు అంతర్మఖతకు నిచ్చగించక పోవుటయే, అవిచారిత్ర గమణీయమైన జగద్రచనకు నాందియై, వాక్మనప్రాణముల ప్రసారము నాధారము జేసుకొని, పురుషుడు, భోక్త-భోజ్య

చుయునుగ, బహిష్కృతి (Objective-View) గలవాడై, జనన మరణ ప్రవాహమున నీరులాగుట తటస్థించుచున్నది. ఇట్టి ప్రమాదమునుండి బయటపడుటకే, “కన్యాయోగ” మనుజేన, స్వాగ్రహితమగు, (నిష్కా-రు) కన్యలు స్వయంపరమటచే వాటిని కేవలము పురుషార్థములుగ నెంచక-ఎట్లు నదినదాటు తును పడవల నుపయోగించుచు, నా పడవలో కాపురము చేయకపోయినను, వాటి పరిరక్షణ కలుగుల సాగ్రత చూపె నమో అట్లు - స్వప్నోచిత కన్యల ననుష్ఠించుటవలన చిత్త శుద్ధిగలిగి, క్రమక్రమముగా, భక్తి-జ్ఞాన-నైరంగ్య-తత్త్వదింతు సల కలవచునటులజేసి, సమ్యగ్దర్శనమను ముక్తి హేతువగునని వేదశాస్త్రములు ఘోషించుచున్నవి. సూత్రకారులగు వ్యాసాదులును దీనినే సూచించుచు, “భా-గ-వ-త-ము”ను, బ్రహ్మవిద్యను రమిండు సూచకముగ, “భా-రత”మును, క్రీడా శ్రేయంబుగ, “రామాయణము”లను ప్రబంధముల రచించు నపుడు, భాష్యార్థ విశేషములనే దృష్టి యందిడుకొని, ఆఖ్యా యకలనియు, ఉపాఖ్యానములనియు సోపాన పరంపరనిర్మించి, కథాహాసమున వెలిబుచ్చిరె, గాన నవి పలుమారు చింతన జేయుటచే తప్పక సమ్యజ్ఞాన ముద్భవించ గలదని నిరూ పించిరి. అట్లు ప్రాచీన మహాద్వైతంతు ఔదార్యముగలిగి, ‘చిక్షీర్షు ల్లోక సంగ్రహమ్’ అను విశాలబుద్ధితో ప్రవర్తించి, శాస్త్ర హృదయమెఱింగించిగో తెల్పుట కీక్రింది ఆఖ్యా యకలే సాదృ శ్యము. ఇట్టివి, వేద, శాస్త్ర, పురాణోపాసములయందు లెక్కను మిక్కుటముగ గాన వచ్చినను నవియెల్లయు నేకైక లక్ష్యమునే ప్రతిపాదించుననుటలో సందేహ మేమియు లేదు.

బృహదాకాశక, షష్టాగ్నాయ, చతుర్ద బ్రాహ్మణ
యాజ్ఞ వల్క్యజనక సంచాద “మోక్షవిమగ్నస” సందర్భమున,
“సహస్రందదాని” అని జనకుడు వలుమారులు ప్రతిజ్ఞ చేయు
టలో, జనకుని భావన - సన్న్యాసేనతనుంత్యజేత్ - అనునట్లు,
“సర్వేషణ పరిత్యాగమును నిరూపించి, తాను పరబ్రహ్మగ
నుండుటయే”గాని, ధన, కనక, వస్తు, వాహనాదులను
యాజ్ఞ వల్క్యని విద్యా కౌశల్యమునకు మెచ్చి, పారితోషిక
ముగ నొసగుటనుచదిగాదు - అట్లనే “మైత్రేయీ బ్రహ్మణ
మున” యాజ్ఞ వల్క్య మహర్షికి, మైత్రేయీ, కాత్యాయ,
యని యిటువంటి భార్యలు గలరనియు అందు కాత్యాయని
యను కనిష్ఠ భార్యకు తన సర్వస్వము నర్పించి, జ్యేష్ఠ భార్య
యగు మైత్రేయీతోగూడి, తాను పరమోత్కృష్ట శాంతి
ననుభవించుటకు వనవాసముల కరిగెననియు నాఖ్యాయక
రూపమున బోధింపబడినను, కేవలము బాహ్యమునకు గోచర
మగు ప్రరోచనార్థ ఆఖ్యాయకకే ప్రాధాన్యమిచ్చిన అల్ప
బ్రయోజన మొసంగునదియే గాన, శాస్త్రహృదయమును
గుర్తింపజేసిన, అంతర్ముఖుడై విచారించిననేగాని కృత
కృత్యులు గానేరని మహర్షులయభిప్రాయము. అనగా యాజ్ఞ
వల్క్యడు ధర్మాధర్మ నిర్వహణాధికారియగు ముముక్షువునకు
కర్త. జ్యేష్ఠ భార్యయైన మైత్రేయీ యనబడు జ్ఞానమును,
ద్వితీయ భార్యయైన కాత్యాయనీయను వైరాగ్యమును ఆశ్ర
యించిననేగాని తన కర్తృత్వభ్రాంతి తొలగి అవి క్రియాత్మక
జ్ఞానముద్యవించదనియు, అందుకుగాను మున్నుండు పూర్ణ
విరాగము గృహస్థాశ్రమమునందు గలుగనిదే, తొందరపడి
సన్యసింప రాదనియు తెలుపుటకుగానుచిత్తశుద్ధి గలుగువర్యం

తము శాస్త్రోపనిష్ఠ విహితకర్మల నాచరించి సాధనచక్రస్థయ సంపత్తిగలిగినపిదప శ్రవణాదియంతలతో సర్వదృశ్యమునువిమర్శించి పూర్ణవిరాగమును బొందుటనుసడే కార్యాయసేయను గృహస్తాశ్రమమునుండి మనలుటగా చెప్పబడెననియు, పిదప మైత్రేయీ యను శారివ్రాజక లక్షణాయుతమైన జ్ఞానాభ్యాస నిగతరానుస్సంభావమును జ్యేష్ఠ(శ్రేష్ఠ)భార్యతోగూడి 'వన' మను (బ్రహ్మభావన) యందుండుట యనునడే "ముఖ్యాగ్ర మని సూచించిరి. ఇట్లునే క లో ప ని ష త్ యం ద లి "యమ-నచికేతస", సమాగమన రూపమున బోధించిన ఆఖ్యా యికయు, బ్రహ్మవిద్యా ప్రాశస్త్యమును నిరూపించి, తన్నూ లమున, "అవిద్యాకామకర్మసముదాయమను మృశ్యముఖము" నుండి యెట్లు విడివడగలుగగలదియు తెస్సగ గుర్తింపజేయు టయే యందలి విశేషము. ఇట్లనే భాగవతములోని "శుక యోగి పరీక్షిన్న కేంద్రుని ఆఖ్యా యికయు, భావతములోని "కష్టార్జున సంచాదరూప గీతోపదేశమును, రామాయణము లోని రామరావణ సంగ్రామాద్యనేక దేవాసుర యుద్ధఘట్టము లును మొదలగునవన్నియు, కేవలము కవిచాతుర్యాదులతో గూడిన చరిత్రాంశములుగనే గ్రహించి బాహ్యార్థములతోనే తృప్తిజెందక యోగార్థరూప ఆధ్యాత్మికదృష్టిని సూక్ష్మ విమర్శన జరిపిననేగాని, నిస్సామైన యీ వైఖరీ శబ్దప్రపంచ మోహజాలమునుండి విడివడుట కేమాత్రమును మరొక మార్గము గానరాదు. . .

మరియు బృ—6-4-5 శ్లోతి "యథా కామోభవతి తత్తత్కతుర్భవతి యత్తత్కతుర్భవతి తత్కర్మకురుతే - యత్కర్మ కురుతే తదభిసంపద్యతే" లో సూచించునటుల పై ప్రకారము

ఆయా వాగ్మన ప్రాణము యదాగ్రస్వరూపము గుర్తించి, వాటి విస్తృతినే యభిమానించి (అనిగా వాసయించు తాను బాగున్నదని తలచి, నివసించి) ఆయా చరమవృత్తుల ననుసరించుటచేతనే తదనుగుణమైన శిరీరాదులను బొందుచు భావ్యాభిముఖుడయే స్థంభరించును గాన యేనాటికైనను అట్టి స్పృష్టిని విసర్జించి, అంతర్బుధుడై శాస్త్రార్థ విమర్శనకు గడంగనిచో సమ్యగ్గమన మనునది గగనశుశుమమే ! గలిగినదని సంతసించు ప్రశాంతమును మరుమరీచికయే! దీనినే శ్రీఆచార్య స్వామినారును

“ అస్తక్ జ్యోతిః బహిర్ జ్యోతిః ప్రత్యక్ జ్యోతిః పరాత్పరః ।
జ్యోతిర్ జ్యోతిః స్వయం జ్యోతిః ఆత్మజ్యోతిః శివోఽస్మహమ్ ”
(బ్రహ్మజ్ఞానావళిమాల)

అనుచోట, ఫేస, బుద్బుధ, తరంగముల ప్రాయముగ నెన్ని వికారములు సముద్రమందు గాన్పించినను ‘ఉన్న దంతయు నీటిమయమే’యను అంతర్దృష్టియే తృప్తినొసంగునట్లు, ‘వికార మయమై’ శబ్దమాత్రమేయైన నీజగమంతయు పరమాత్మకన్న భిన్నముగాదు. అని గుర్తించి, దృఢమైన నాడేగాని సమ్యగ్దర్శన ఫలమగు పూర్ణశాంతిని బొందజాలరని ఉద్ఘోషించుచున్నాడు.

ఓమ్-తత్-సత్.

IV. మనీషా ప ఇచ్చ క మ్

(రిండ్ల పబ్లికేషన్లు)

సా రాం శి ము.

శ్లో॥ జాగ్రస్వప్న సుషుప్తిషు స్ఫుటతరా యాసంవిదుజ్జుమ్భితే
యాబ్రహ్మాది పిపీలికా సతనుషు ప్రాతా జగత్సాక్షిణీ |
పైనాహం సచదృశ్యేవ స్వీతి దృఢప్రజ్ఞాపి యస్యా సితే
చక్షుణ్ణాలోఽస్తు సతుద్వితోస్తు గురురిత్యేషా మనీషామమ ||

పం॥ జాగ్రదాదుల వికసించి సాక్షిగాను
బ్రహ్మ మొదలగుజీవుల వ్యాప్తిచెంది
ఉండు 'తెలివియె' తానుగ నుజ్వలించి
"ద్విజుడు - చండాలు"డను భేదదృష్టి లేమి
తెలియకుంటిని దేనిని తొలగమనిరొ || 1

శ్లో॥ బ్రహ్మైవాహమిదం జగచ్ఛసకలం చిన్మాత్ర విస్తారితం
సర్వం చైతదవిద్యయా త్రిగుణయాశేషం మయాకల్పితం
ఇద్ధం యస్యదృఢామతిః సుఖతరే నిత్యేవరే నిర్మలే
చక్షుణ్ణాలోఽస్తు సతుద్వితోస్తు గురురిత్యేషా మనీషామమ ||

' బ్రహ్మమేయగుచును నేను ' ప్రజ్వలించి
చిద్విలాసపుటజ్ఞాన చిత్రజగము
త్రిగుణమయమనే గుర్తించి దృఢముగాను
"ద్విజుడు - చండాలు"డను భేదదృష్టి లేమి
తెలియకుంటిని దేనిని తొలగమనిరొ || 2

శ్లో॥ శశ్వన్న శ్వర మేవ విశ్వమఖిలం నిశ్చిత్తవాచాగురో
ర్నిత్యం బ్రహ్మనిరర్తనం విమృశతానిర్వాజ శాంతాత్మనా

భూతం భూతిచదుష్కృతం ప్రదహతా సంవిన్నయోపానకే
ప్రారబ్ధాయ సనుద్భితం స్వవపురిత్యేషా మనీషామమ ॥

నశ్వరంబని జగమెల్ల విశ్వసించి,
చిత్తశుద్ధిని 'బ్రహ్మత్వ' చింతజేసి
పాతకంబులు జ్ఞానాగ్ని పరమొనర్చి
నపుననర్పించ ప్రాబు బలమునకును,
తెలియకుంటిని దేనిని తొలగమనిరొ ॥

3

శ్లో॥ యాతిగ్యజ్ఞే నరదేవతాభి రహమిత్యన్తః స్ఫుటాగ్రహ్యతే
యద్భాసాహృదయాక్ష దేహవిషయా భాన్తిస్వతోఽచేతనాః
తాంభాన్యైః పిహితారకనుజ్జలనిభాం స్ఫుర్తింసదాభావయ
న్యోగీ నిష్ప్రతమానసోహి గురురిత్యేషామనీషామమ ॥

దేవ, దానవ, నర, జంతు దృశ్యమనెడి
సకల జడవర్గమున కేది సంక్రయమగు
నఖిల, యాభాసయుతమైన యట్టి "అహమే"
యోగి హృదయాంతరంబుల నుల్లసిల
తెలియకుంటిని దేనిని తొలగమనిరొ ॥

4

శ్లో॥ యత్యైఖ్యామ్బుధిలేశ లేశతత్తమే శాక్తాదయోనిర్వృతా
యచ్చితేనితరాం ప్రశాన్తకలనే లబ్ధ్యా మునిర్నిర్వృతః
యస్మిన్నిత్య సుఖామ్బుధౌగలితధీ బ్రహ్మైవ బ్రహ్మవి
ద్యాః కశ్చిత్తసురేంద్రవస్థితవదోనూనం మనీషామమ ॥

దేని "యునికి"ని శాక్తాదిదీప్తి, సుఖము,
లేశమగుటను, మును లవలీలగాను
వృత్తిరాహిత్యమునుబొంది నిత్యసుఖము
గాంచగలిగిరో, దాని "నే" గలిగియుండ
తెలియకుంటిని దేనిని తొలగమనిరొ ॥

5

19. “ ఉన్నది ‘నేనే’ ”

శ్రు॥ ఆర్ద్రంజ్వలతి, జ్యోతిరహమస్మి । జ్యోతిర్జ్వలతి,
బ్రహ్మహమస్మి । యోహమస్మి, బ్రహ్మహమస్మి । అహమస్మి,
బ్రహ్మహమస్మి । అహమేవాహం, మాంజగోమి స్వాహా॥

• (జై-నా 4-1-41)

లో వివరించినట్లు, సృష్టికి ప్రాణాలమందు సద్రూ
పముగ నున్నవస్తువే, సంకల్పమాత్రమున సృష్టిని చేయ
నిచ్చుగించినదై, చిత్స్వరూపమును బొంది, తేజోబన్న రూప
మగు నీ చతుర్విధ సృష్టిని (అండజ-స్వేదజ-ఉద్భిజ్జ-జరా
యుజములను పేగ) కొనసాగించుచున్నను, బ్రహ్మత్వ భావ
మును బోధించుటకు ప్రయోగింపబడిన యీ క్షణ, మారోపి
తమేయగుటచే, “బ్రహ్మసత్యం-జగన్మిథ్యా, జీవో బ్రహ్మైవ
నావరః” (వేదాంతస్థితిమం) లో మోగుచున్నట్లు, సర్వాధి
ష్ఠానమైన బ్రహ్మమే సత్యమనియు, తదితరములందు ప్రత్యేక
మగు ‘సత్య’ లేనందున మిథ్యయే యగుననియు, అట్లుగుర్తి
చిన వివేకియే తానెంత జీవుడుగా భాసించుచున్నను, గుర్తి
చుటయే తడవుగా తానుపూర్వసిద్ధమైన బ్రహ్మమే యగుచు,
అంతర్ముఖిచిద్విశ్రాంతిని బొందగలుగు చున్నదియు, విశే
షము చేయబడినది. అట్లుగుటచేతనే, శాస్త్రముతయు, మాన
వునకు తననుగురించి తనకు సహజముగనున్న అసోహలను
తొలగించి, పైన జెప్పబడిన వివేక విజ్ఞానమును గలిగించుట
యందే పర్యవసించునదై యున్నది. అనగా ‘నేను ఉన్నాను’
అని అందఱికి తెలిసినప్పటికిని ఈ ‘నేను’ను గురించిన విశేష
ములు సవిస్తరముగ తెలియ జేయుటయందే శాస్త్రవినియో

గము. అట్టి 'నేను' ఈ దేహమే నే ననువారు చార్వాకులు గను, మనసేంద్రియములు 'నేన'ను వారిని నాస్తికులుగను, ఇత్యాది వేఱువేఱుసాంకేతనామములతో పెక్కువిధములుగ సంబోధింప బడుటచే, యథార్థముగ ఈ 'ఉన్న నేను' ఎవరి నైనది, దాని ప్రతిపత్తియేమి, మొదలగు విచారణ యంతయు ముఖ్యావసరముగా గొన్నించుచున్నది.

తత్త్వోపదేశమందు ఏకైక మార్గముగ నిరూపింప బడిన మహావాక్య చతుష్టయ విచారణలో బోధనాపరమగు 'తత్త్వ మసి' యను మహావాక్యార్థమును 'లెస్సగ శ్రేవణము' చేసిన ముముక్షువు, 'అహంబ్రహ్మస్మి' యను తన అనుభవమును (అనుసరించి యుండుట, లేక, అగుట) వెల్లడి చేయుటతోనే కృతకృత్యత నొందినట్లు ప్రశంసింపబడుచుండుటచే, ఈస్వాత్మ మంత్రమని ప్రసిద్ధిగాంచు, 'అహంబ్రహ్మస్మి'యనునదే - తేజో బిందు 3-7 4

“సర్వమత్రాత్మాన్ స్యముత్సృజ్య వీతస్మంత్రం సమభ్య సేత్ |

సద్యోమోక్షమవాప్నోతి నాస్తిసందేహమన్యపి || ”

లోవివరించినట్లు, సద్యోముక్తిలభించుటలో అణుమాత్రమైనను సంశయములేదని తెల్లమగుచున్నది. స్మృతియును భ.గీ.10-20

“అహమాత్మాగుడాకేశ! సర్వభూతాశ్చయస్థితః ||

యని వర్ణించినపుడు, ముఖ్యాధికారులకు సైతము, నిర్విశేష రూపమగు ఏ తదుపాసనమే కర్తవ్యమని స్పష్టము చేయబడి నది. అదెట్లునిన, శబ్దమునకు ఒక శక్తియున్నది. నిద్రలో నున్నప్పుడు పిలిచినవెంటనే “ఓయ్” యని నిద్రనుండిలేచుట మన నిత్యానుభవమే! అట్లే అనాదినుండి అజ్ఞానములో పడి

యున్న మానవుడు, నిద్రనుండి బైటకు శబ్దముచేతనే మెలకువ గావింపబడినట్లు, “తత్త్వమసి” యను మాహావాక్యార్థజ్ఞానము వలననే తెలిసికొను నాడగుచున్నాడు. మరియు “అహోహీతి ఆత్మ”యను స్యుత్పత్తిచే, సతాస్థానలచేత సర్వత్రవ్యాపించినదియు, “అ-హం” అను ఆద్యంతముల మధ్యనున్న అంబది నర్ణముల కనచమైన “అహంపదవాచ్యము”ను నగు “అ సద్వస్తువే,” సృష్ట్యనంతరమున జగత్ (గమ్య తే జనైరితి జగత్) అని వ్యవహరింప బడుచుండుటచే, శబ్దగమ్యమే యగుచు, భ. గీ. 10-8లో “అహం సర్వస్యప్రభవో మత్తస్త్విహ ప్రవర్తతే” యని వివరించినట్లు, సర్వశక్తివంతముగ భాసించుచున్నందున, యథార్థములో “ఉన్నది నేనే” గాని, అనాత్మయను దానికేమాత్రమును సానకాశములేదు! అదెట్లనిన, దేహము, ప్రాణముతో కూడక పుట్టుట జరుగదు. ప్రాణము లేని శిశువును యంత్రసాయమున తీసివేయుటయనుప్రక్రియలో ఇది మనకు ప్రత్యక్షమగుభవమగు విషయమే! అట్టిసమయమున ప్రాణము, శరీరములని చెప్పబడునవి రెండేమిటి? ప్రాణము చైతన్యమగుచు, శరీరము జడమయినపుడు ఆ రెంటికి కలయిక యెట్లు? కాని అట్టి చైతన్యవంతమగు ప్రాణము (ఆత్మ) ను గూర్చిన విషయ మెన్నటికిని తెలియదు. తెలిసినదనిన “అశరీర” మనియేగదా! (శరీరము కానిదనేగదా!), ఏదైన ఒక వస్తువునకు దానంతట దానికి పేరువచ్చునా? వ్యతిరేకముగా చెప్పబడునా?

అనగా “స్తంభము” అని యొకవస్తువును చెప్పినపుడు, స్తంభము కానిదానిని “అ స్తంభమనియు,” అటులనే “అ స్తంభము” కానిదానిని “అన స్తంభమనియు” చెప్పదుమా? అటు

అనే యొక వస్తువును “ఆత్మ” యని చెప్పనపుడు, “ఆత్మ” కానిదానిని “అనాత్మ” యని చెప్పనగునా? కాన “అనాత్మ” యని యుండుచో దానిని ప్రత్యేకముగా పేరు ఉండవలెను. కాన శరీరమనినను “ఆత్మయే” గాని “అనాత్మ” యని చెప్పరాదు. ఎప్పుడు, ఎవరికి, ఏదేది తెలియునో దానిని సరిగా నర్థముంచుట అనే పేరుండును. అనగా మనకు తెలిసినది చైతన్యవంతమును ఆత్మయే(నేనే)! దీని నే వరాహాహిషత్ లో “సత్యంశ్చాన మసంతం యత్పర బ్రహ్మసామేవతత్” అని వర్ణించునప్పుడు, కాలత్రయాబాధ్యమైయుండుట సత్యమనియు, స్వయముగ ప్రకాశించుట జ్ఞానమనియు, దేశ కాల వస్తు పరిచ్ఛేదము లేకుండుట అనంతమనియు, అట్టి పరబ్రహ్మమే తాననియు విశేషము చేయబడినది. అందు మనకు ప్రత్యక్షముగ తెలిసినది “ప్రకాశించుచు ఉన్న నేను”, తెలియనిది “అంతవంత మగు దేశకాల వస్తుపరిచ్ఛేద జగత్తు”, అట్టిదానిని (జగత్తును) నిషేధపూర్వకముగ తెలిపి, భేషికాల వస్తు పరిచ్ఛేదరహితమైన దానిని నిరూపించుటకే “న” కలిపి, “అనన్త” మని సూచింపబడినది. ప్రపంచములోని ఉపమానములు చూచినను కొయ్యకారణమై స్తంభముకార్యమైనపుడు కారణమైనకొయ్య దృష్టిలో కార్యమైన స్తంభములేదు. అటులనే కారణమైన పరమాత్మ దృష్టిలో కార్యమైన జగత్తులేదు. అందువలన కొయ్యదృష్టిలో కొయ్యయే యున్నటుల, పరమాత్మదృష్టిలో నున్నది పరమాత్మయే! గాని స్తంభమును గురించి చెప్పవలసి వచ్చినప్పుడు “స్తంభము కొయ్యకన్న వేఱుగాదు” అనే చెప్పవలయును. అందువలన కార్యమగు స్తంభమునకు (అనగా నామరూపాత్మక జగత్తునకు) అనిర్వచనీయమని పేరు పెట్ట

నలసినచ్చినది. అనగా “స్తంభము కాదు” - “అసలు లేకను పోలేదు,” ఇట్లు అనే వ్యవహారము జరుగుచున్నది. అయితే కొయ్యనుగురించి చెప్పవలసి వచ్చినప్పుడు, కారణముగా ‘అది’ స్తంభ మెంతమాత్రము కాదనే చెప్పినలెను. “స్తంభము” అయిన దనగానే దానికొక మొట్టలున్నది. ప్రారంభించగానే దానికి దేశ-కాల-కలనము లున్నవి. కాని యీ మూడును లేనిది “కొయ్య” ఈకొయ్య స్తంభాకారముగ మాటునప్పటికీ ‘కొయ్య’ లేదు. ‘కొయ్య’ అనగా ‘కొయ్యతనము: పోయిన గదా? లేదు. కొయ్యతనము స్తంభము కాకపోయినపుడు, అయినపుడు, చెడిపోయినపుడుకూడ ఉండనేయున్నది. అప్పుడు స్తంభముఉన్నదా? లేక కనబడుచున్నదా? కావున కనబడున దంతయు ఆరోపితమే! ఉన్నది కనబడదు. ఇట్లు అనే ‘ఆత్మ’ అనాత్మయొక్క శూన్యం. ఇట్లు శూన్యమని చెప్పబడిన దాని హృదయము గ్రహించనేరమినే, బుద్ధుని శిష్యులయందు శూన్యవాదములు ప్రబలుటకు హేతువు గాని యథార్థములో ఉన్నదంతయు “దృశ్యశూన్యమైన ‘దృక్’ మాత్రమే!” యని గ్రహించనగును. దీనినే యొకపాశ్చాత్య తత్త్వవేత్త అనిర్వచనీయమనుదాని నీ క్రింది విధముగ యుక్తితో నిరూపించ గలిగెను. ఆంగ్లవాక్యముకు ‘This is a pot’ అను దానిని పరిశీలించినచో, ‘This is not a pot’ అనుఅర్థమునే యొసగునట. అదెట్లునిన, మొదటి వాక్యముకు ‘This is a pot’లో ‘Is’ అనునది ‘This’ అను సర్వనామమునకు క్రియ (Predicate) అగుటచే, ‘Pot’ అను నామమునకు ‘క్రియ, ఏమిటాయని విచారించగా, ఏదైన కావచ్చును గాని ‘Is, మటుకు కాదని నిర్ణయమునకు రాగలిగెనట. అనగా

'anything other than 'is'', గాన 'Pot' అనునది (1) అనిర్వచనీయమనియు, (2) కార్యమగుటచే కారణముకన్న వేఱుగాదనియు (3) 'Is' అనిన 'Is not' అని అర్థమేననియు ఊహించెనట.

ఇదియే మరొకవిధముగాగూడ విచారించిన 'ఉన్నది నేనే'యని స్పష్టము గాగలదు. ఈపంచభూతములలో సామాన్యముగా, 'ఉన్నది-ఉన్నది' యనునదితక్క మరొకటిలేదు. 'స్తంభము' అనునపుడు 'ఉన్నదికొయ్య'. స్తంభములేనపుడు "ఉన్నది కొయ్యయే" అట్లనే "నేను జీవించి యున్నప్పుడు 'ఉన్నది నేనే"- పోయినపుడు 'ఉన్నది నేనే". పోయినదొక ఉపాధియే"! (అనుటచే నేర్పడినశరీరమే). అనగా స్తంభముగా నున్నప్పుడు, లేనప్పుడుగూడ కొయ్యయే! గాన ఉపాధి రూపముగా నున్నప్పుడు లేనప్పుడుగూడ "ఉన్నది నేనే". అనగా ఒకప్పుడు "ఉన్నది" — స్తంభముగా నున్నది, మరొకప్పుడు ఉన్నది — స్తంభములేకుండా 'యున్నది'. అనగా సాదృశమైన వస్తువు సమానవస్తువుగా చూచుటచేతనే సంసారము ఎడ 'తెరిపిలేకుండా జరుగుచున్నది. అందువలన మన కర్మత్వ మంతయు, ఉండని శరీరమును ఉంచుటకొరకే ప్రయత్నము! గాన నేను (ఆత్మ) మారుకుండగనే అనేకముగా వ్యవహరింపుటో నుండుట యగుచున్నది - ఎట్లు రజ్జువని తెలియనపుడు "ఉన్నది" ఆ రజ్జుననుచు ఉండదు. తెలిసినది పాము. అనగా రజ్జువుతో సంబంధము లేకుండనే యీపాము మొదలగు సర్వ వ్యవహారము జరుగుచున్నది. అట్లే యీప్రపంచక్షోభయును - గాన ఆత్మ యెల్లప్పుడు చైతన్యవంతమే! జడరహితమే! ఉన్న దొక్క చైతన్యమే. శరీరాదులనునవన్నియు నామమాత్రమే.

అనుటతోనే చాటి ఆవిర్భావము, అనగా పారమార్థికమున
సగతునకు సృష్టికర్తయగు బ్రహ్మ నేలుగుట అజ్ఞాన
ప్రదర్శితము. స్వస్థానమున నా నాన్నభ్యమాత్రంబుననే నా
ప్రకాశబలముచే దేహేంద్రియ ప్రాణ మనో బుద్ధ్యాదులకు
తమ తమ విషయములందు బ్రవృత్తియు, నివృత్తియు, ఇష్టా
నిష్ట సుఖదుఃఖాది భావములను సీనించుచున్నది. గాన ఇట్టి నా
అసలు స్వరూపముచే - కిచ్చా కృతస్వభావమును గుర్తించి,
జగత్తునందు ఉదాసీనునివలె సంచరించుటయు నా సహజ
ధర్మము. అదియే బంధరహితమైనదియు, శాంతినొనగూర్చు
నదియునైయున్నది. కాననే

శ్రు॥ అస్య ద్వైతేనృజాలస్య యుపాదానకారణమ్ ।

అజ్ఞానం తమపాశ్రిత్య బ్రహ్మకారణముశ్చ తే॥

ఇట్లు మిథ్యాభూతమగు ద్వైతమను సీ యింద్రజాలమున కేడి
యుపాదానకారణ మయిన యజ్ఞానము గలదో దాని నాశ్ర
యించియే బ్రహ్మకారణమని చెప్పబడుచున్నది. అనగా ఆత్మ
యని పిలువబడు ఆ మారనివస్తువునకు ఒక శక్తి యున్నది.
“మారినట్లుగా అనుకొనుట, ఎంతమారినను మారటములేదు”,
అనే సామర్థ్య మా శక్తికి ఉన్నది. ఈ మారునదిగూడ
(Universal energy) మారని యొక దానిమీద ఆధారపడి
యుండవలెను. అనగా ఆ శక్తి ప్రలయమూర్తినో బాగానే,
సృష్టిలోగూడ ఎడతెగకయుండునట్టి యొక అధిష్ఠానమున్నది.
ఆత్మ యని పిలువబడు ఆ సద్వస్తువే యీ అధిష్ఠానశక్తికి
(అన్వయఅధిష్ఠానమునకు) అధిష్ఠానము (కూటస్థఅధిష్ఠానము)
ఇదియే సర్వాధిష్ఠానం. దీనినిగుఱించి సామాన్యాధిష్ఠానమను
అన్వయాధిష్ఠానమునకుగాని, వృత్తులకుగాని తెలియదు.—

ఎట్లు పీట అనేది యొక వృత్తి. కొయ్య మతొక వృత్తి. ఈ రెండు వృత్తులకు సర్వాధిష్ఠానం కొయ్య. ఈ వృత్తుల సంగతి యొకదానికొకటి తెలియదు. ఆ కొయ్యకు తెలియదు - కారణం అది మారలేదు గాన - అయితే యీ వృత్తులసంగతి, అధిష్ఠానం సంగతి తెలిసికొనునదెవరు? ఇది తెలియకపోవుట చేతనే “అధిష్ఠానమే తెలిసికొనుచున్నది” అని లోకవాడుక. గాని యథార్థములో ఇక్కడనే రెండధిష్ఠానములున్నవి. (1) ఈ వృత్తులను తెలిసికొనునదొకటి, (2) అట్లు తెలిసికొనుచున్నాను అని తెలుపునదొకటి. అటులగానిచో (ఎప్పుడు కొయ్యయే తెలిసికొనునదయిన) “కొయ్యకు” అగుట స్వభావమే యగుచు, మోక్షప్రసక్తియే లేకపోవును గాన నిమిత్తోపాదానకారణములుగ రెండధిష్ఠానము లుండవలెను. గాన ఛాం. 6-2-2 స్రు|| “బహుస్యాం ప్రజాయేయ” యను దాని వివరణలో చూపినటుల, బ్రహ్మయే నిమిత్తకారణము, తానే ఉపాదానకారణమున్ను; అనగా “బహుస్యాం” అని “అనుటయే” నిమిత్త కారణము - అగుటయే ఉపాదానకారణము గను గ్రహించవలయును. గాన అనుకొనుటయే జగత్తు. అనుకొనక ఉండుటయే బ్రహ్మ లేక ఆత్మ. గాననే (1) అభిమానించేవాడను, (2) అనుభవించేవాడను, అనగా “నేనుసంసారి” నని సుఖదుఃఖముల ననుభవించే వాడనుగ వ్యవహరించుచున్నాను. అట్లున్నను, పారమార్థికమున “మోక్ష”మనే నిగ్వచనముగలిగిన నా యథార్థస్వరూపమునే గుర్తించినపుడు యెట్టి కోరికల కవకాశముండును? ఒక్క “నేనే” యుండిన తాదాత్మ్యము లేదు. రెండవదగు నా “మనస్సు” అను (అనుకొను) శక్తి నాకుండుటచేతనే యీ తాదాత్మ్యము. ఇది

చూచినప్రతివస్తువుతో తాదాత్మ్యముబొందిన బంధము, చూడకపోయిన మోక్షమే, గాన మోక్షముగూడ తాదాత్మ్యమే!

ఇట్టి అధిమానపరాశక్తి (universal energy)కి వ్యక్తిగతశక్తి(individual energy)తోలగించుటయే కార్యము. ఈ పరాశక్తి పరిబ్రహ్మకన్న భిన్నమనిగాని, అభిన్నమనిగాని చెప్పవలెదు. - ఎట్లు నాకంటె నా మనస్సు వేఱుగాక పోయినను, “నేనే”యున్నప్పుడు మనస్సు ఉండనవసరములేక, మనస్సునుచు నుండవలసివచ్చినప్పుడు “నేను” ఉండక తప్పదో అట్లు—దీనినే అమృతబిందూపనిషత్-లో- “మనోహిద్వివిధం ప్రోక్షం శుద్ధం చాశుద్ధ మేవ చ | అశుద్ధం కామసంకల్పగ్, శుద్ధం కామవివర్జితమ్||” అనుచోట సూత్రప్రాయముగా సర్వాధిష్ఠమైన “నేనే” రెండుగ- ఈశ్వరునిగను, జీవునిగాను వ్యవహరించుచున్నానని తెలువబడినది. గాన నిత్యమైన వస్తువొక్కటియే సత్యము. తదితరములన్నియు ప్రమాతృవశములే గాన అట్టి ప్రమాతను సంస్కరించుటయే ప్రథానకర్తవ్యము. అట్లు సంస్కరించగా ప్రపంచమంతయు విలయమొంది, చివరకు మిగులునది దృశ్యసూన్యమైన దృక్కే! ఇదియే పాశ్చాత్యులు “There is an end of the matter”అని సామాన్యముగా నాడు దాని అంశార్థమే.

గాన మనమీప్రపంచమును ప్రభువదృష్టితోచూచుట కలవడుటచేతనే (బాహ్యదృష్టికి) ఈతోభ- ఎట్లు సాముకనఁబడినట్లుచూచుట గలుగుటచే ఆ పాము కనఁబడుచున్నదో అట్లు-గాన అట్టి దృష్టిమారవలయుననిన, పాముఅనునది లేనే లేదు. కేవలము నా మనోవిలాసమే! యని గట్టిగా తెలియవలెను. దీనినే మహాపనిషత్-లో—

“సజ్జ-ల్ప మనసే భిన్నే నకదాచన కేనచిత్;
 సజ్జ-ల్ప జాతే గళితే స్వరూప మన శిష్యతే;

అహం, త్వం, జగత్యాదౌ ప్రశాంతేదృశ్యసంభ్రమే॥”

అనివర్ణింపబడినది, అనగా ఇది గుఱ్ఱము - నీవు మనిషి - ఇది స్తంభము ఇత్యాది వ్యవహారమునందెల్ల, మనము చూచునది విషయమగు దృశ్యము (ఇది-నీవు) నే! గాన మన మడుగునది ‘దీనిని’ గురించియే! గాన ఈ గుఱ్ఱము - మనిషి - స్తంభము - ఇత్యాదుల మధ్యనున్నది ‘ఇదే’ గాని ఆ ‘ఉన్నది’ యీ మాదిరిగా లేక ‘బాళి’గానున్నది’ గాన మనము చూచుచున్నది ‘ఇది’ నే. అయితే యీ మధ్యవచ్చే “పదార్థములు” ఆ “ఇది”ని తెలియజేయుచున్నవి. అనగా ఈ దృశ్యమువల్లనే ఆ “ఇది” తెలియబడుచున్నది. అయితే ప్రతి లక్ష్యములోను, “లక్ష్యత” (చూడబడుట) అనునదొకటియున్నది. ఈ లక్ష్యత సర్వత్ర నున్నది. అయితే యీ వస్తువులు (పదార్థములు)వచ్చి ఆ లక్ష్యతను విచ్చిన్నముచేయుచున్నవి. గాన ప్రతి పరిచ్ఛిన్నానుభవముద్వారా మనకు కలుగుచున్నది అపరిచ్ఛిన్నానుభవమే! అనగా పరిచ్ఛిన్నమైన వాటినిన్నిటినుండి వచ్చునది అపరిచ్ఛిన్నమైనసంపూర్ణమే! అయితే యీ కనుబడున దెవరికి? మనమెవరము? చూచేవాళ్ల మగు మన మందఱము “నేను”లమే! (ఇది మనకు, తలుపుతట్టునపుడు వచ్చు జనాబు లగు, “నేను-నేను” అనువాటియందును, “నీవు” అని సంబోధించునప్పుడు “నేను” అని సాగు ఉపక్రమ ప్రత్యుత్తరము లందును ప్రత్యక్షానుభవమే). అనగా ఈ అన్ని “నేను” లకు వెనుకనున్నది ఒక “నేనే” ఒక్కొక్క “నేను” తనకెట్లు కనబడుచున్నదో అట్లు చూచుచున్నది. గాన ఈ అపరిచ్ఛిన్న

“ఇదిగో, ఈ అపరిచ్ఛిన్న “నేను”ను మధ్యనున్న అపరిచ్ఛిన్నత పోగానే శేషించియున్నది ఒకటి - “ఇది-నేను.” గాన సర్వాధిష్ఠానమైన నాలోనే, “నేను-ఇది” కాగల గుణము (స్వభావము) ఉన్నది. అట్లే త్రాడుగాచూచుట, పాముగాచూచుట ఈ రెండుస్వభావములు నాలోనే యున్నవని గ్రహించినచో, “త్రాడులేదు - పాములేదు” గాన మిగిలినది అఖండాద్వితీయ స్వరూపుడగు “నేను”ని చెప్పబడు “అహంపదలక్ష్యమే!” గాన యధార్థమును తెస్సగగుర్తించి “ఉన్నది - ఉన్నట్లు చూచుటయే” మనము చేయవలసిన పని. ఇదియే సమ్యగ్దర్శనము. ఇట్టి స్థితియందు, భ.గీ. 11-1లో వివరించునట్లు, “మోహోఽయం విగతోమను” అత్మానాత్మవివేచనలేని అవివేకపు బుద్ధిపోయి, (అనగా “ఇది” అని చెప్పటచే అంతకుపూర్వము మోహమే తానయిపోయిన యవివేక మోహమును చూచిన వాడాయెనని శ్రీ మదానందగిరి వ్యాఖ్యానము.) భ.గీ 18-73 లోని “కరిష్యేవచనంతన” అనినట్లు, కోరలుతీసిన యీ అజ్ఞాన వృత్తులనుభ్య నిర్భయముగా సంచరించ గలము.

అట్లు “తెలివి” యే స్వరూపమగు “నేను” సూర్యుని వలె స్వయంప్రకాశమానుడ నగుటచేతనే, నా స్వభావముచే తెలిసికొనువాడనుగనుగూడ కల్పింపబడుచున్నాను. అట్లయినను, అవతల పదార్థములు లేనంతటనే నాజ్ఞాత్మత్వము పోవచ్చును గాని నేను ప్రకాశించుటమాత్రము పోనేరదు. ఇట్లు దశైవ్యావ్యత్వములేక జడవర్గమున కే ప్రవృత్తిలేని సందర్భమున, సర్వప్రవృత్తులకును “అనుకొనుట”కన్న వేటిఉపపత్తి కానరాదు. గాననే “విశ్వం పశ్యతి కార్యకారణతయా...” అని వివరింపబడినది. గాన అద్వితీయమగు బ్రహ్మమునందు

జగత్తును గల్పించునట్టి మలినబుద్ధియగు పురుషుని బుద్ధియందు - ఎట్లు స్వప్నమందు స్వబుద్ధిస్థులగు ప్రపంచము గల్పింప బడుచున్నదో అట్లు - జగత్తు పుండనేయున్నది. గాన “బురుహంతఃకరణవాసనా కల్పితమే, నామ రూపాత్మకమైన యీ సర్వదృశ్యముగాని వాస్తవంబునలేదు” అనునది నిస్సంశయము. నేనునాది యనుసంతకాలము అది ఆత్మకాదు. ఎక్కడ “నేను” అనుదానితోనే ఆగిపోవునో అదే అత్మ! అత్యంత విలక్షణమైనది. దీనినే అష్టావక్రసంహితయం దుదహరించినటుల, నివేకి

“ఆత్మాబ్రహ్మేతి నిశ్చిత్త్య భావాభావాచకల్పితౌ ।
నిష్కామః కింవిజానీతి కింబ్రూతేచ కరోతికిం ॥”

గుర్తించుచున్నాడో, వానికి కర్తృత్వమనునదే లేక - ఎటుల నిద్రలోనుండి మెలకువరాగానే “ఉండి సాగించు స్వప్నకర్మలు సాగించుటకు ప్రమాతాది త్రిపుటి లేనటుల - జ్ఞానికి అహం బ్రహ్మస్మి” అని తెలియగానే త్రిపుటిహితమై, తెలియుట - తెలియకపోవుటగూడ శబ్దమాత్రమే యనుచు, తానెల్లప్పుడు “సర్వానుభవానుభవ” మందే యున్నవాడగుటచే,

“ఘటపూజ్యాదికం సర్వం మృత్తికా మాత్రమేవహి ।
తద్వద్రబ్ధ్యా జగత్సర్వం ఇతివేదాంతడిణిమ॥

అనునట్లు “ఉన్నదంతయు తానే ననియు - తనకన్న వేతేమియు లేదనియు నిస్సంశయముగ తెలిసికొన గలుగుచున్నాడు శ్రీ విద్యారణ్యసామియు తమ “పంచదశి”యను ప్రకరణ గ్రంథములోని తృప్తిదీపములో,

“ఇత్యానందే ద్విజానిమా మయమస్మితి పూనుషః ।

కలుచ్చన్ తస్య కమామా నోమమస్వంజరీత్ ॥ శాట్వా. ౬

ఉపసారింతునష్టాం, ఏ పురుషుః స్వయం ప్రకాశ
హృషీకృత మాత్మను తానేన యుజుగునో, అపుడు
భోగ్యభోక్తృ స్వరూపమైత ద్వైతమంతయు నిర్భయే యగు
నని గుర్తించునగాన ఆత్మస్వరూపుడగు తాను, నిరంతరము
తృప్తిచే దేనినాహర్చి పరితపించునని ప్రార్థించెను !

మరియు “అన్యైవేద మంత్రమిదం బ్రహ్మైవంసర్వం,
నారాయణ ఏవేదం, బ్రహ్మైవేదం సర్వమ్, అహమేవేదం
సర్వం, సత్యజ్ఞాన మనంత్రం బ్రహ్మ” ఇత్యాది శ్రుతులన్నియు
సదసత్తులుపాథులుగాగల అక్షగుడై, పరమాగ్రమునఁగల సదసత్తు
లగు పరుడై, ఏది దేనిచేత వ్యాపింపబడినదో అది “తస్మా
త్రమే” యను న్యాయమున నదియే అనంతరూపమున వ్యాప్త
మైనటుల భాసించుచున్నను, అద్వితీయమైనదే యగుటచే ఈ
పై విషయమగు “ఉన్నది నేనే” యను దాని నెంతయు ధృవ
పఱచుచున్నది. గాన రామతాపిన్యపనిషత్, -

“చిన్మయస్య ద్వితీయస్య నిష్కళస్య తీర్తరణః ।

ఉపానకానాం కార్యాగ్ధం బ్రహ్మణో రూపకల్పనా॥”

లో చెప్పినటుల, లోకములో నేను - నీవు - ఇది, ఇత్యాది
ప్రత్యయములకు గోచరించునదంతయు అధ్యాసకు జెందినదే
యగుటచే, దానిని అధ్యారోపావహద ప్రక్రియానుసారమున
గుర్తించిన యెడల “ఉన్నది నేనే” యనునదెంతయు స్పష్టము
గాగలదు.

ఓమ్-తత్-సత్

20. జీవన్ముక్తి

శ్రు!! “జీవః పశ్చాదనింశికః స్వకల్పిత చతుర్ద్వింశతి వత్త్వం
పరిత్యజ్య, వడ్డింపః ససమాత్మాహమితి
నిర్భయాజ్ఞవన్ముక్తిభవతి” (మండల బ్రాహ్మణ. ఉ.)

పరిదృశ్యమానమగు నీ చరాచర ప్రపంచమునందు
సకల జీవరాసులు ఎల్లప్పుడు ‘సుఖము’నే కోరుచుండుటయు,
దానికోసం కవిశక్త్యున్న నలుపుటయు నెల్లప్పుడు కరుభవమే!
ఇంతజేసిన నది సులభముగ నందఃకపోవుటయు, ఎంత వ్యయ
ప్రయాసలగు లోనైనను, అది తమ జన్మనాశులనలె దానికై
పెనగులాడుచుండుటయుజూడ, దానియందొక విశిష్టత
యుండక తప్పదని స్పష్టమగుచున్నది. దీనినే బ్రహ్మగ్రహ
స్యోపనిషత్ 20 వ మంత్రమున, ‘అత్యుక్తాన్ని వేఱుగాని
బ్రహ్మము నిత్యశుద్ధబుద్ధము కస్వభావునగుటచేతనే, లోకము
లోని సర్వజీవులును, తామెల్లప్పుడు (Eternally) జ్ఞాన
ముతో (Knowing everything) ఆనంద (Happiness)
మనుభవించుచు, ముక్తులై (Independent) స్వతంత్రులుగా
(Ruling over others) ప్రకాశించుచుండవలెననియే కోరు
చుండుట సహజమని వివరింపబడెను. కాననే మానవులు
సామాన్యముగా, మృత్యువనినంతనే భయపడుచు, తామెంత
యవివేకముగ ప్రవర్తించుచున్న సంగీకరింపక, తుచ్ఛసుఖ
లోలుపులై, తామెవరినీ లక్ష్యము సేయక, స్వేచ్ఛానుసారము
ప్రవర్తింపవనెంచుటయందే దృష్టిగలవారగుచుండుటయు గాన
వచ్చుచున్నది. ఇన్ని విధములగు వికారచేష్టల కలవడినను,
ఏకైకలక్ష్యము ‘సుఖపేక్షయే’ యగుటచే, స్వార్థపరులై

‘రెండవ ప్రపంచవారే’ యేనగుచుకొనఁచును. ని జగత్ప్రసాదము
 పొందుటకును ‘ట! కా! యథార్థము’ మొదలకొనేనోరని
 పేరు సూక్ష్మవిచారిపరులచేత ని బానిస బంగారు కలపిగా గుర్తియి.
 తిదితరులు పాపహంసప్రలాపము లులుగొనెడినట్లే, శృష్టిరెండవ
 చలసిన నాగకుడున్నారు. ‘శృష్టియంత్యైథయ’ భవతో
 అనుచుటల భయభాగము మొదటి ప్రస్తుతమునకు. యనీరే
 గదా! మన నిత్యాయభవముగోచరము, ని ప్రపంచ శ్రియందు
 తానొక్క జేయునది బేర్చిననున్నయు భయమునకు పోయిగా
 నుండుట ప్రత్యక్షమే. అందుగాక తనకిన్ని వేలుగా
 కాగ్రత్వస్వములందుగాంచు సత్యావృత్తి విషయవృత్తియంతయు
 యథార్థమేయని భావించునంతకామము, ఆ ప్రస్తుతంబంధ.
 లభ్యైలభ్యయోగములెట్లు హృదిమోదములకు గాగణము
 కామందును? అట్టితరి తానెల్లప్పుడు ఆనందము నే యపేక్షించు
 మండుటచే, తనకస్యముగ గోచరించు దృశ్యముగొనుకల
 యథార్థసిత్తిని గుర్తించ ప్రయత్నించవలసియే యుండును.
 అనగా నీ దృశ్యమంతయు సత్యమైచదైనను గావలెను, లేక
 కేవలము కల్పితమై భ్రాంతి (లేనిది ఉన్నదానినలె పొగపడుట)
 మాత్రమైచను గావలెను. అందు సత్యమే యగుచో,
 భ. గీ. 2-16 లో “నానసతో విద్యతే భావో నానభావో
 విద్యతేసతః” అని వివరించినటుల, లేనిదానికి ఉనికియు, ఉన్న
 దానికి లేమియు పొసగనందున, నిరంతర సుఖపేక్షితుడనైన
 ‘విషయి’నగు నేను’ను, సుఖదాహకములైన ఉత్పత్తి వినాశము
 గల ‘విషయము’ లగు దృశ్యమున్ను రెండికిని ఉనికి అసంభ
 వము. ఇది కేవలము శ్రుత్యుక్తనుభవవిరుద్ధము. ఇక
 రెండవవత్సమగు నీ దృశ్యమనునది తనకన్న వేలుగాకుండ

వలయును. అనగా ఉన్నత్రాడును మందదృష్టి నొకడు పాముగ పొరపడి, భీతిచెందునటుల, తానే తనయందు లేని పోనికన్నయు కల్పించుకొని భయమొందుచుండవలయును. యథార్థములో పంచదారయొక్క మధురత్వమే పంచదారి చిలకలోని శీర్ష్యాది పుచ్చ పగ్యంత అనయన సముదాయము నగును నిండియున్నదై నను, “పంచదార”యను సామాన్య శబ్దముచేతనే తెలియనగు యీ తీపిని విస్మృతించి, విశేష నామరూపములగు అవయవ విభాగజనిత బాహ్యదృష్టియందే నిమగ్నులై, బాలులెల్ల ‘తమను తలయే కావలయును-తోక వలను’ అని కొట్లాడుదురో, యల్ల సృష్టికి పూర్వము, అచ్యాకృతనామరూపముగనున్న ఆత్మపదార్థమే సృష్ట్యనంత రము, విశేషనామరూపములకు లోనై, ప్రపంచముగ పరిగణింపబడు చున్నందున ‘సస్వరూపుడగు నా పరమాత్మయే’ అనుస్మృతముగ సర్వనస్తుసముదాయమున ప్రకాశించు చున్నను, గుర్తించనేరని మందమతులకది భయకారణమును, శాంతి నొసగనిదే యగుచున్నదిగదా ! నామరూపాదులతో వ్యవహరింపబడు వేటువేటు నదులలోని జలము, సముద్రోద కముకన్న భిన్నమా ? అవన్నియు సాగరమును జేరిన పిదప వాటి పృథక్త్వమును గుర్తించనగునా ? యథార్థములో నటులున్నను గుర్తింపనేరకపోవుటకు ‘తెలియకపోవుటయే’ గదా కారణము ! అటులనే మానవుడు, తానఖండ అద్వితీయ పరిపూర్ణుడేయైనను, స్వభావజనిత జ్ఞానేచ్ఛాక్రియల సామర్థ్యమున తనయందులేని పరిచ్ఛిన్నతను తనయందారోపించుకొని, దేహేంద్రియ సంఘాత సంసర్గాధ్యాసవలన, “తానే దేహి”నని భ్రాంతిచెంది దేహధర్మముల తనవిగా తలంచి, ‘జలమునుండి

‘జీవజీవ మస్మమునల’ పరిశపిచుచున్నాను. నాన ఇట్టి
 స్థోభకు కారణము “జ్ఞానము ననుసరించుచేతనే తానను జ్ఞాన
 ననియు, అది తన స్వరూపమేననియు తెలియక పోవుటయే!”
 బృహ. 4-1-13 లో ప్రతి|| “యత్ర త్వస్య సస్వమాత్మైవా
 భూతతేజోన కంపశ్యేత్”యను, “బ్రహ్మాత్మైవిమనసు క్రియా,
 శాసక, ఫల, స్వరూపమగు నెల్లవ్యవహారములకు అభాస
 మును చెల్పుచు, “తత్త్వమసి”యను మహావాక్యముచే ప్రతి
 పాదితమగు బ్రహ్మాత్మభావ మనస్థావిశేష నిబంధనము కాద
 నియు, శాబ్దాత్మికా వ్యవహారభావ మనస్థావిశేషమున
 ప్రాప్తిమనదేయని తెచ్చునగుననియు” చెల్పుచున్నది

అతః పరమాత్మ - ప్రకృతి - ప్రకృతియను మూలకిని
 గల సుబాధమేయని విచారించవలెనను, ప్రకృతినగా
 “నేను - నా స్వరూపజ్ఞానము లేక - అటు తెలియ నిగూఢ
 తెలియక, అవ్యమైర ప్రకృతిని “నే” నని అనుకొనుటచే నా
 జీవత్వమేర్పడినది. అటులగాక నా స్వరూపము బ్రహ్మాచార్య
 బోధలచే తెలిసికొనగలిగినంతనే. “నేను ఈ ప్రకృతిని నాను”
 అని తెలియుటచే నా అసలు నిజరూపమైనదానిని “ఈ మైర
 ఆత్మను గుర్తించ గలుగుచున్నాను. “ప్రకృతి” యనిన,
 ఇప్పుడే జన్మమునకు నభివ్యక్తమై యన్నిటను బుద్ధతనమైన
 పూర్వజన్మకృతి ధర్మాధర్మ జ్ఞానేచ్ఛాగుణ సామూహమనే
 గదా! శ్రీ మదుమాదవ సరస్వతిస్వామినారు బృహ. 6-4-1
 ప్రతి|| “తంవిద్యా కర్మణీ సమన్విత భేదే పూర్వ ప్రజ్ఞాచ”
 న్యాఖ్యో సర్వచించిరి. సూ. భా. 2-3 (17-18) లో
 చెప్పినటుల జీవుడును అవికృతుడగు బ్రహ్మమేకదా! దీనినే
 భారతములో విశ్వావసునకు యాజ్ఞ్యవల్క్యమహర్షి ఉపదేశిం

చిన 'తత్త్వము' ప్రకారము 'ప్రకృతి' యనునది వాస్తవముగ
లేకపోయినను 'నేను ప్రకృతిని' అని అనుకొనుటయే యీ
ప్రకృతికి ఉనికి హేతువని నర్ణింపబడెను.

అ॥నె॥ ప్రకృతినొఱిగి తన్ను బన్నుగాజూచు, ఏ

వేకదృఢత బంచవింశకుండు

సంగరిహితమైన షడ్వింశపదము, ని

స్సంశయముగ గాంచు వంశేవర్య॥

(భాగ. శాంతి. 6-156)

ఈ ప్రకారము వాసనావాసితుడయిన వాడగుటచే, తన నైజ
సచ్చిదానందరూపమును స్పృహకు తెచ్చుకొని గుర్తింపబడుట
యందు గలుగు అపరోక్షానుభూతిలోని తన తను భేదములే
సప్తజ్ఞానభూమికలుగ వర్ణింపబడుచున్నవి. అదెట్లునన, జ్ఞానులు
రెండవరకములనియు, నందు తామే తెలిసికొని సుఖపడువారు
కొందఱనియు, తాము తెలిసికొనినదానిని ఇతరులగుగూడ
బోధచేయు సమర్థులగు తత్త్వదృష్టులు రెండవరకమునియు
చెప్పబడుదురు. వీరిగురువును తెలిసికొనిన నొకటేయైనను,
దాని వినియోగ ప్రయోగములందు భేదముగలదు. వీరినే
శ్రీ విద్యాగణ్యస్వామిచారు తెత్తమీ భాష్యమునందు "త్రివిధో
బ్రహ్మనితః" అని వర్ణించుచున్నను, (1) లోకవిధాన ప్రథాను
లనియు (2) వివేకప్రథానులనియు (3) సమాధి ప్రథాను
లనియు విభజించిరి

కృష్ణో భోగి శుకస్త్వాగి రాజానో జనక రాఘవః॥

వశిష్టః కర్మనిరతః పశ్యేత్తే జ్ఞానిన స్సమా॥

అనునదిట వివక్షితము. దీనినే మఱొకవిధముగ శ్రీ ఆచార్య
స్వాములవారు సెలవిచ్చుట, "అవతారపురుషులని-సామాన్య

మనుచును భేదము, భావము గలగన ననువాని లేదని
 ధ.సీ. 2-11 శ్లోక న్యభ్యాసమునును, సూక్ష్మ భావ్యం.
 2-1-12, 3-3-32, వాక్యవిచారణ సమయమునను గాన్పించు
 చున్నది. అకగా నీనన్నుత్త కల్పాంతమును వారివారి
 పుష్కాళియముచేతనే తిరిగి జన్మించుచుండుననియు నివరింప
 నడినది. మరియు కట్టిచారుగ నున్నాదిశిష్టము చేర్చు-నబడిరి.

అందలి యుత్కృష్టస్థితులకే నీనన్నుత్త, విదేహముక్తి
 చును నామాంతములచే ప్రసిద్ధి. అట్లెట్లనె :

“సాధనచతుష్టయ సంపత్తి” యనబడు నిష్కానిత్య
 వస్తువివేకాది పూర్వక ఫల పగ్యవసాయియగు మోక్షేచ్ఛ -
 శుభేచ్ఛ యనబడునది అందు ప్రథమము. గురువు నుపసర్పించి
 వేదాంతవాక్య విచారణయుక్త శ్రవణ మననాదులు రెండవ
 దగు-రువిచారము. పిమ్మట నిదిధ్యాసనాభ్యాసముచే మన
 సున సూక్ష్మింస్తు గ్రహణ సమర్థత - తను మాననయనంబడు
 గూడవస్థితి-ఈ భూమికలు మూడును సాధనసూచనయనవి-
 దివి కే యోగులు జాగ్రదవస్థయందును. జాగ్రదవస్థయందునలె
 జగత్తు భేదబుద్ధిచే గనబడుచున్నది. అంత వేదాంతవాక్యము
 వలన, నిర్వికల్పక బ్రహ్మత్వైక్య సాక్షాత్కారము చతుర్థ
 భూమిక ఫలరూప - సత్త్వసత్తి. ఇందు సమస్త జగత్తుగూడ
 మిథ్యగా స్ఫురించుటవలన, నిది స్వప్నావస్థయని చెప్పబడు
 చున్నది. ఈ భూమిక బొందిన యోగి బ్రహ్మవిదుడని
 ప్రశంసించబడుచున్నాడు. ఇందుమృత్యుండగువానికి జీవన్ముక్తి
 లేకున్నను విదేహాకైవల్యమునుగుఱించి సంశయము లేదు.
 పంచమ - షష్ఠ - సప్తమ భూమికలో జీవన్ముక్తికే అవాంతర

భేదములు. ఇచ్చట సవికల్పక సమాధిసభ్యసించుట చే మనసు
 నిగుడ్డముగాగా నిర్వికల్పసమాధి సిద్ధించును. ఇదియే అసం-
 సక్తిమన పిలువబడు సుషుప్తిస్థితిమగు ప్రథమ సుషుప్తి
 భూమిక. నిమిత్తములు గలిగినపుడు, అరూఢస్థితినుండి
 మృతినొందక, ప్రాబ్ధ సుగుడుభముల సనుభవించుచున్నను
 మద్యపాయులవలె నొడలెఱుంగక యుండువారు. అందుండి
 తానే లేచుటవలన అయోగి బ్రహ్మచిద్వ్యవస్థని సంబోధింప
 బడుచున్నాడు. దీనినే భ. గీ. 2-51-72 శ్లోకములలో,
 వ్యుత్థానసమాధిస్థితులను పేరున స్థితప్రజ్ఞని లక్షణములుగ
 పరింపబడినవి. దీనిపదప గాఢ సుషుప్తియను పేరుగల
 షష్ఠమభూమిక బ్రహ్మచిద్వ్యవస్థయనిది. ఇందు చిత్తనిరోధా
 భ్యానాలిశయముచే చిరకాలము నిలిచియుండునట్టి యీ
 యునిస్థ పదార్థాభావనయల పిలువబడుచున్నది. ఇందుండి
 తానే లేచక ప్రసవమును చేతనే లేచును. ఇట్టి యుత్తరు
 జ్ఞాని బాహ్యంతర సమాధిస్థుడై, చిత్తచిత్తములుగా ప్రాబ్ధ
 ఫలము లనుభవించుచున్నను, పార్శ్వవిహంగములు లేనివాడై,
 స్వరూపస్థితిని విడువక, సదా శాంతచిత్తుడై యుండును.
 ఇకనే సమాధ్యవస్థనుండి పరయాశ్రయాని సుప్రసవమునగా
 గాని వ్యుత్థితుడుకాడో, సర్వభాభేదసర్వవములేకపోవుటచే,
 ఎల్లప్పుడును తన్మయుడైయే తన దేహవ్యవహారము వైతము
 నితరుల నిర్వహింప, దారు పరిపూర్ణ పరమానందఘనుడై
 యుండునో యని తుకీయమను సప్తమభూమిక. దీనిం
 బొందినవారు బ్రహ్మచిద్వ్యవస్థలని కీర్తింపబడుచున్నారు.
 ఈతండు అనిర్వచనీయానస్థ పొందినవాడు. వాక్కులను
 గోచరముగాని పరమావధి. ప్రశాంతము. దీనినే విదేహ

నుక్తియని వాడుదురు. ఎట్లు పాము కుబుసము పుట్టయందు
మృతంబై విడువబడినదై పరుండునో యట్లే యీ శక్తిరము
పరుండును. ఇక నతండుశక్తిరము - అమృతము - ప్రాణము.
బ్రహ్మమే తేజస్సు అని శ్రుతులయందు చెల్లింపబడుచున్నది.
దీనినే శ్రీ మధుసూదన సరస్వతీ స్వాయివారు

తే.గీ. “నాలుగవభూమియొప్పు జ్ఞానంబనంగ
బ్రాహ్మములునూహ భూమికల్ పొందు సాధ
నాభిధానంబు, భూమిత్రయంబు పరము
పరగు బరచు జీవన్ముక్త్యవస్థలనగ”

అని వర్ణించిరి. ఇటుల వర్ణింపబడిన జీవన్ముక్తికిని, జాగ్రదవస్థ
యందే, అభేదావస్థాత్రయమును బొందినవానివలె విషయము
లను తెలియక ఆత్మయందే దృష్టిగల తత్త్వయస్థితి యగుటచే
వారు శాశ్వత సుఖానుభవముగల కృతకృత్యులనుటలో
సందేహ మేమియు లేదు.

ఓమ్-తత్-సత్

21. 'బ్రహ్మవిదో.వశానం చ విహితమ్'

అనుదాని విమర్శ.

శ్లో॥ తూష్ణీమేవం స్థితస్తూష్ణీం తూష్ణీం సత్యం న కించన |
పరమాత్మా గుణాతీతః సర్వాత్మా భూతభావనః॥

(తేజోబిందు 4-41)

‘నిశ్శబ్దం పరమం బ్రహ్మ పరమాత్మా సమీయతే’

(నాదబిందు)

అను శ్రుతివాక్యము మొదలు సామాన్య లోకోక్తి యగు 'మానేన కలహం నాస్తి' యనుదాని పర్యంతము విసభడు 'మాన'పడమునుజూడ నిదియెంతయో ప్రశంసార్హమై సర్వోత్కృష్ట శాంతిదాయకముగ పరిగణింపబడుచున్న దనుటలో నతిశయోక్తి యేమియు గానరాదు. అందు మొదటి వాక్యమగు 'నిశ్శబ్దం పరమం బ్రహ్మ' అనుదాని చేత తేజోబిందు (1-20) 'యస్మాద్వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా సహ యస్మానం మానిభిర్గమ్యం తద్భవేత్ సర్వదా జడైః' బ్రహ్మము మనోవాక్కులకు అగోచరమైనది. కావున జడములయిన వాగాదికరణములచేత పొందుటకు సశక్యమైనదని ఆయా ఇంద్రియములయొక్క వ్యాపారము పదలుట యనుదానిచే విశేషమగుటవలన 'సిద్ధమనియే' చెప్పబడుచున్నను, రెండవ వాక్యమువలన నది సాధ్యసాధక పరమనియుగూడ సూచితమగుచున్నది. అటులగాక పరిదృశ్య మానమగు నీ చరాచర ప్రపంచమంతయు సకల చైతన్య స్వరూపిణియగు పరాశక్తి స్వరూపమేయై, నామ రూపాత్మక మున విలసిల్లుచుండినను, దాని నిజస్వరూపము గుర్తించ జాలక శబ్దాను సంధాతలై రాగద్వేషాది ద్వంద్వముల కలవడి నట్టి మందమతులు యీ విభాగమున కతిదూరమైన వారగుచు సర్వాన్తములకు లోనుగావలసి వచ్చుచున్నారనునదియు స్పష్టము. గాన ఇట్టి శబ్దజాలములోనుండి 'జ్ఞానముతోడ నుపరమించుటయే' మునియొక్క భావమగు 'మానము'గ నిర్వచింపనగు. 'మునుల' నిర్వచనము జూచినను "ఆత్మ మాత్రమే యథార్థమైనది - తద్భిన్నమైనదంతయు మిథ్య" అని సర్వదా మననము చేయువారలేగదా! అట్టి మానము,

బ్రహ్మను గుర్తించినవారికి విశేషశ్రేయోదాయకము, లేక, శ్రేయస్కరమనియే గుర్తించనలెనుగాని అవశ్యము కర్తవ్యమని విధిపరముగ నన్వయింప జనదు. ఎట్లన లెండవ వాక్యములో, మానము సాధ్యమై, సాధనాపేక్షను గలిగియున్నది. అత్తటి సాధనము. సాధకుడు-సాధ్యము అను త్రిపుటితో గూడినదగుటచేతను, “విచారమంతయు నామధేయమే” యగుటచేతను ఇది బ్రహ్మవిదున కనుపపన్నము. శ్రుతియును (బృహ. 6-4-20) “నానుభ్యాయాద్బహూన్ శబ్దన్వావో విగాపనగోహి తతో” అనుచోట, “అద్వితీయస్యాత్మనస్సద్వితీయజ్ఞానం ప్రమాదం” అని నిరాకరింపబడినది. దీనినే అమృత బిందూపనిషత్ శ్రుతియు,

“గ్రంథమభ్యస్య మేధావీ జ్ఞానవిజ్ఞానతత్త్వమ్॥
వలాలమివ ధాన్యార్థీ త్యజేద్గ్రంథమ శేషతః॥”

గ్రంథములే (శబ్దములే) ఒకానొక సమయములో గ్రంథులని నిరూపింపబడినవి.

మరియు-“మానం వ్యాఖ్యాప్రకటిత పరబ్రహ్మతత్త్వమ్” అనుచోట వివరింపబడినట్లు, బ్రహ్మవిదునకు మానస్వరూపమే యై, అధ్యాత్మికమందు ‘స్వభావజనుని’ వర్ణింపబడు సహజ సితినసూచించుచున్నది. అనగా అవికృతమగు పరతత్త్వమును తానుగా గుర్తించిన బ్రహ్మవిదుడు, సహజమైన యీ విచార భూతమై నామరూపాత్మకమగు స్వస్వశ్యము, సముద్ర, తరంగ, ఫేన, బుద్బుదప్రాయముగ భాసముగలిగియుండు నేగాని - అనగా నీటిమయముగనే గాంచునటులు - స్వతః సత్తుచుగలిగి సాధనాంతరములచే నిషేధింపబడవలసినదిగా చుండజూదు.

అప్పుడు స్వభావ - “స్వభావో నామ పదార్థానాం ప్రతి
 నియతా శక్తిః అగ్నే ర్హృష్ణమివ” - జనితమైన శక్తి విలాసమన
 బటగు శబ్దాదివిషయాదులు, వాటివలన గలుగు సుఖదుఃఖా
 దుల యదాగస్థిని గుర్తించినవాడగుటచే, “సహించునేగాని
 యాదు తాదాత్మ్యమునుజొంది సంచరించడు. దానినే పలు
 వుఱు శాస్త్రకారులు పలువిధములుగ అసంప్రజ్ఞాతము, నిర్వి
 కల్పము, సహజము, విద్యత్ సన్నాసము, ఉన్మనీస్థితి,
 మాయాశబలిత, ఈర్ష్యరత్వమని యెట్లు వర్ణించినను యీ
 నిష్ప్రతియోగిక స్వమాత్రస్థితియందు - “ఏ శబ్దార్థమునకును
 విరోధంబుగాని శబ్దార్థంబుగలది” - నిస్తరంగ జలధివలె
 “తూషీం స్వభావముగ కేసించి స్వప్రకాశమాత్రముచే నుం
 డుటయే” దక్క - వేఱొకటేమియు లేని హేతువున ‘తత్సరం
 పురుషఖ్యాతేర్గుణవైశ్ణవ్యమ్’ అను సూత్రము ననుసరించి,
 సంప్రజ్ఞాత సమాధిచాలనముచే గుణత్రయాత్మకమైన ప్రధాన
 మునుండి వివిక్తుడగు పురుషఖ్యాతి సాక్షాత్కరించుచున్నాడు.
 ఇదియే పరమవైరాగ్యమును చిత్తోపశమ పరిపాకమునగలుగు
 మానసిద్ధి గాన బ్రహ్మవిదునకు లక్షణముగా జెప్పబడిన యీ
 ‘మానము సిద్ధమే’ గాని, సాధ్యమేమాత్రము గానోదు.

ఇక రెండవదియుగ సాధనాపేక్షితమైన సగుణధ్యాన
 పరమగు ‘మానము’. ఇయ్యది శ్రుతి (ఐత1.1-1) ‘ఆత్మావా
 ఇదమేక ఏనాగ్ర ఆసీత్’ ననుసరించి తానెవరైనదియు, తన
 కన్యముగ గోచరించు సృశ్యమంతకును కారణంబగు తన శక్తి
 యొక్క విజృంభణమే యీక్షణాది క్రియారూపముగు అభివ్యక్త
 స్థితియనియు, ఆరోపితమగు నామరూపములు కేవలనుసత్వ
 ములే యనియు దృఢమగుటకుగాను చేయబడు శ్రేవణాది

పూర్వక ధర్మాధర్మవిచారణ. “బ్రహ్మాయంను నామరూపా
ద్యనాత్మాభ్యావృషణ నిన్మత్తియే కార్య”మని శ్రీ ఆచార్య
స్వాములవారు తెలివిచ్చినందునను, వాక్ప్రచార మున్న యెడ,
సీను - నేను, ఇది - అది ఇత్యాది విపరీత ప్రత్యయములు
నశింపవు గనుకను, జాతిగుణక్రియాది వికారోపేతమైన శబ్దము
నిర్గుణము, నిష్క్రియము, నిష్కలంబును, శాంతం అద్వయం
అని వర్ణింపబడు పరబ్రహ్మమును తెలియజేయలేదు గనుకను,
వాసనాక్షయము మనోనాశము కొఱకు సదా విషయానుసం
ధానరహితతయు, మానమును అవశ్యమాచరణీయము. దీనినే
భ.గీ. 18-52 న ‘యతవాక్కాయ మానసః’ అని పేర్కొన
బడినది. గ్రుతియును (బృహ. 5-5)

“తస్మాద్బ్రాహ్మణః పాండిత్యం నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠాసీత్ |
బాల్యం చ పాండిత్యం చ నిర్విద్యాథ మునిరమానం చ మానం
చ నిర్విద్యాథ బ్రాహ్మణః” ||

దెల్పుచు, శ్రవణమనన నిశిధ్యాసనములను నిశ్చయముచే
పొంది, పుష్కలమైన జ్ఞానము గలిగినప్పిమ్మట “నేను బ్రహ్మ
మును” అను సాక్షాత్కారముగల బ్రాహ్మణుడు “అగుచు
ఉన్నాడు” - అని తెలుపుచున్నది.

దీనికి అపరవైరాగ్యమని చెప్పబడు యతమాన, వ్యతి
రేక, ఏకేంద్రసజ్జలు ఆంతరంగిక సాధనములుగాగల సంప్రజ్ఞాత
సమాధియే పూర్వరంగమగుచు, పరిపాకవశమున, వశీకార
మను పేరున పూర్ణవైరాగ్యమునకు హేతువగుచున్నది.

భ.గీ 6-35 శ్లోకమునను “అభ్యాసేన తు కా నేయ
వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే” అనుచోట “దృష్టాదృష్టేషు

భోగములయందు దోష దర్శనాభ్యాసమువలన తృప్తిలేకుండుటయు, చిత్తముయొక్క సమాన ప్రత్యయావృత్తిచేత విశేష రూపమయిన చిత్తప్రచారము నిగ్రహించుటచేతను. “మనసో వృత్తిశూన్యస్య బ్రహ్మకారతయాస్థితః” అను యోగశాస్త్రానుసారమున ఉపరతి వృత్తికంటె, పరమాత్మాకారంబున బరిణతంబై నిలుచుచున్న దని విశదీకరింపబడినది. గాన వాక్సంయమహేతువగు మనస్సంయమమే మానము. అనగా “సగుణమునుగాని - నిర్గుణమునుగాని యనుసంధించుచుండుటయే మానముగాని వాఙ్మత నిరోధముగాదు. అట్లుకాదేని పశ్చాదులకుగూడ మానము గలదనవలసివచ్చు” నని భ.గీ. 17-16 శ్లోక వ్యాఖ్యానమున శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారే శైలవిచ్చియున్నారు.

గాన యీ పైన బేర్కొనబడిన ద్వివిధమగు మానము నందేదేని యనుసరించక విషయములనుండి ఇంద్రియములను మరల్చునేరక, రాగద్వేషాది సంకులమగు ప్రవృత్తియందే సదా చింతనజేయుచు, కేవలము వాఙ్మిరోధము మాత్రమే (మాటలాడకుండుట) చేయుచుండినంతమాత్రమున నది “కాష్ఠ మానమే” యగుగాని శాంతిపాఖ్యముల నెన్నటికి నొనగూర్చునేరదు. కథాచిత్ గా తాత్కాలిక విశ్రాంతి బొందగలిగినను పరమోత్కృష్టమైన శాంతిని బొందనలెనన్నచో పై బేర్కొనబడిన సగుణ, నిర్గుణరూపమైన మాన మవలంబించుటకన్న వేటమార్గములేదు. అప్పుడే కృతకృత్యులు గాగలరు. అట్టి వారలే లోకకల్యాణము గావించుచు, శాశ్వత శాంతిప్రదాతలు గాగలరు.

ఓమ్ - తత్ - సత్.

22 అ మృత త్వము

“నకర్మణా నప్రజయా ధనేనత్యాగేనైకే అమృత త్వమానశః”
(కైవల్యోపనిషత్)

మృత్యుననుదానిని పలువురు పలువిధములుగ, తమతమ సంస్కారముల ననుసరించి సమర్థించుచున్నను, కౌపనిషదులు మాత్రము “ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ, - ద్వితీయాద్వైయభగ భవతి” ఇత్యాది శ్రుతుల నాధారమున మృత్యువనునది కేవలము “అవిద్యా కామకర్మమే” నని నిర్ధారణచేసి యుండిరి. దీనినే “ప్రమాదోమృత్యుః” అని వర్ణించుచు, అనాత్మయందు ఆత్మను భావించుటయే మృత్యువని “సనత్పుజాత మహర్షులవారు తమఅభిప్రాయమును తెలియజేయుటలో, “అతఃప్రమాదాన్నవరోస్తి మృత్యుర్వివేకినో బ్రహ్మవిదః సమాధౌ” (వి-చూ) సూచించునటుల స్థానతయ ధర్మ విలక్షణుడయిన ఆత్మకు జననమరణములులేక యేకమే యైనను, నానాత్వమును అవిద్యచే దానియందారోపించుటచే భయము జెందినవారై, ప్రమాదవశమున (పొరబడుటచే) ఒక భయము నుంచి మరొక భయమును బొందుచున్నారనియు, అట్టితటి అప్రమాద స్థితియను తన్ను తానెఱిగి, తానే బ్రహ్మమను “దృఢాపరోక్షానుభూతియే” నప్రమాదాత్ పరమాన్నోతి కశ్చిత్” అనునట్లు, మృత్యుంజయత్వమను, అమృతత్వ సిద్ధియని శిలవిచ్చిరి. దీనినే భయకారణమగు ద్వైతదృష్టి గలవారలై, భిన్న భిన్న దృష్టులలో నొకదానివెంబడి మరొకదానిన బొందుచు, బ్రహ్మమునందు లేని నానాత్వమున్నట్లు తెలియుచున్నాడో, యతనికి “మృత్యోస్సమృత్యుమాప్నోతి”

యనునదే ఫలమని బృ||శ్రుతి 6-4-19 స్వప్నముచేయుచున్నది. గాన మృత్యుంజయు లనగా గ్రహతిగ్రహము (నామరూపముల) లను ఆధ్యాత్మికాదిభూతములు రెండును లేనివారై (ఇటుల చెప్పటలో అధిదైవతము రెంటికి సహాయపడుననే సూచన) అనగా నిమిత్తములైన శబ్దాది విషయములనుండి విడివడి, అపరిచ్ఛిన్న స్వరూపుడయిన తనను తాను గుర్తించుటయే! గాన మృత్యుపదమునకు కర్తృత్వాభిమాన మనియు, (అనగా చేయవలయుననెడి యఖిలాష) అదియే సంసార బంధరూప దుఃఖహేతు వనియు చెప్పవగు. ఇట్లుభిలషింపతగినవి అతిగ్రహములని చెప్పబడు విషయములును, గ్రహములని పిలువబడు ఇంద్రియములునగుటచే, నీరెండును మృత్యు హేతువులే! ఏదేది నామరూపాత్మకమో అదంతయుమృత్యువునకు 'అన్నం' అనగా పుట్టినదెల్ల నశింపక తప్పదనిదానిఅర్థము. అందుఫలననే విరాడ్విరణ్య గర్భానులు నైతము మృత్యుగ్రస్తములే! ఒకసర్వాత్మకమయిన పరమాత్మయే మృత్యువునకు మృత్యువు.

ఈ సర్వము నామరూపాత్మకమై భావనమాత్రమేయైనను, దృఢమయిన హేతువుచే, ఘనీభవించిన ఉష్ణకల్లువలె శరీరాదులుగ నేర్పడి, చతుర్వింశతి తత్త్వములనియు, వాఙ్మనోప్రాణాదు లనియు సర్వవ్యవహారములు యథార్థమువలె సాగుచున్నను, భావనచేత, యేర్పడిన యీ సర్వదృశ్యముతోటి సంబంధము, తిరుగ బ్రహ్మభావన చేతనే విడుదల చేసుకొనవలయును గాన, దృశ్యవర్గమునుంచి - ఎట్లు సుషుప్తిలో విడివడి మనము హాయిని బొందుచున్నామో అట్లు - స్వప్నజాగ్రతలలోగూడ, చిద్రూపముగనున్న యీ సర్వమునను, నామరూపాదులను విడిచి,

శ్లో॥ మయ్యోన సకలంజాతం మయిసర్వం ప్రతిష్ఠితమ్
మయిసర్వం లయాయాంతి, శబ్దబ్రహ్మచ్యయమస్మహమ్॥

(కైశల్య)

నాకన్న భీన్నముగాదను సమ్యగ్దృష్టితో చూడగలిగిననే గాని
హాయిని బొందలేని స్పష్టమగుచున్నది. ఎట్లగు నామ
రూపాత్మకమగు నీ వికార జాతమంతయు, 'అనుకొనుట'
(సంకల్పము) చేతనే సాగుచున్నదనుటచే .

శ్లో॥ 'సమస్తం కల్పనామాత్రం ఆత్మా ముక్తస్సనాతనః'

(అష్టపత్ర సంహిత)

ఉప్పుగడ్డలో నున్నది ఉప్పునీరు + కఠినత్వమేయై, అట్టి ఉప్పు
కల్లు నీటిలో వేయుటచే వెంటనే నీరయిపోగా కఠినత్వము
కానరాక పోయినను, జలమంతయు ఉప్పుగానేయుండి గడ్డ
మటుకు కనబడనట్లు, యీ మహాభూతమైన మహాత్మ్యో
యిపుడు మనకున్న అనుభవములచే గడ్డకట్టి 'అహమితి'
అనుభావము- ఎట్లు సూర్యుడు- నాయువు సహాయమున
ఉప్పునీరు గడ్డకట్టునో యట్లు - అజ్ఞానముచే (అనుకొనుటచే)
ఉద్భవించుచు, 'తాను కర్తను, భోక్తను' అను జీవభావమును
బొందుచుండును. తిరిగి 'శాస్త్రాచార్యోపదేశమునలన నది
తీసి వేయబడగా- ఎట్లు తిరిగి ఉప్పు, నీటియగు వేటుబడదో
యట్లు కేవలము 'విద్యా' స్వరూపమైన బ్రహ్మభావననే
బొందగలుగును. గాన నిత్య (నిద్ర) నైమిత్తిక (మరణము)
ప్రాకృత (సృష్టి), ఆత్యంతిక (బ్రహ్మభావన) ప్రళయములని,
చెప్పబడునవన్నియు, శబ్దవిస్తృతిరూపమగు శక్తివిలాసమేయై,
నదియొక్క నామరూపములను త్రోసి వేయగా మిగిలిన
సముద్రజలమునీతి,

శ్లో॥ యథానద్యః స్వందమాః సముద్రేఽస్తం గచ్ఛన్తే
 నానురూపే విహాయః,
 తథావిద్వాన్ నానురూపాన్విముక్తః పరాత్పరం పురుష.
 సువైతి దివ్యః. (ముండకం 3-2-5)

ప్రళయమను 'యేకీభావము' బొందినంతనే స్వరూపనిష్ఠ, గల విద్వాంసుడు, 'పూర్వప్రజ్ఞ'యందు తానన్మాత్రముగ బృ 6-1-6 లో చెప్పినట్లుల శేషించి స్వాస్థ్యమును బొందును.

ఇట్లు 'అనుకొనుట' చేతనే ఆరంభమయి, "ప్రార్థన" మను బేట వ్యవహరింపబడు యీ శరీరత్రయమునకు మూల కారణంబగు వాసనామయభావన, విద్వాంసునకు క్రమక్రమముగ, 'ప్రార్థనాభోగతో నశ్యేత్', 'అవిశ్లేషేన భోక్తవ్యం కృతం కర్మ శుభం శుభం, అనునట్లు, ఆర్థకార్యములగుటచే, ఫలానుభవావసాన ప్యంతము, కౌమారాద్యవస్థలవలె దేహ పాతమును యొక సామాన్యస్థితిగ నుండునేగాని, నూతన శరీరోద్భవమున కెన్నిటికిని హేతువులు గానేరవు.

ఇక ఆత్మానాత్మ వివేకశూన్యులగు మూఢులకో తమలోనుండు ఆత్మను యెఱుంగక, అనగా తామే అవినాశియగు నాపరమాత్మ స్వరూపుల మని తెలుసుకొనలేక పోవుటచే, సంసారికావధును నీచుత్పత్తి ననుభవించుచు, జననమరణ ప్రవాహములో నరుగుచున్నారు. మరియు 'ప్రమాదో ధీమతామపి' యనునట్లు యీ విధముగ పొరబడుట లోకమున నైసర్గిక మైనను విశేషమైన మహాపురుషప్రయత్నము చేతనేగాని దీని బాటనుండి తప్పించుకొన సాధ్యముగాకున్నది. ఇట్టి మహోత్కృష్ట పురుషప్రయత్నము కేవలము సాధకుని

అక్షరములను నాభావమున వ్రేలుటయు నవికేతాదిచరిత్రల వలన
స్పష్టముగుచున్నది. అక్షరములను పరిక్షిస్తే రే-ద్రువము
సైతము నొకయోగోక్తము. ఉపదేశము చేయుటలోని పితృము
మృత్యువాసములను గుర్తించిన ఉత్తమాధికారి, అట్టి శీఘ్ర
కాలములోనే స్వలూప్యము గలిగి అమృతత్వమును
గొందిగలవని నిరూపించుచున్నాడు. అట్లుచేసినప్పుడు
ప్రపంచమును స్వప్నమున తాళగలిగి భిన్నముగా చూచి దాని
యొక్క-సుఖదుఃఖములను బోధించుచు, మెలకుచు గలిగించి నీ
తనకన్న యిది భిన్నముగాదని దాని యభ్యాసితని గుర్తించి
యెట్లు పిలాసమతియుగ జూచునో, అట్లే జాగ్రత్తప్రపంచ
మునుగూడ చూడచుని ఉపమానప్రకాశముగ, 'సాముగాని
తామును సానునుకొనుకట్టి అధ్యాస = (అవస్థిన్ తిక్చి) గ
ఈ శక్తి పిలాసమగు దృశ్యమంతయు, కేవల మాత్మాయం
దాహిపితమే గాన భయకంపాదుల రెంతమాత్రము తావు
లేదని సూత్రప్రాయముగ బోధజేసెను.

మరియు బృ 7-1-2 లో సూచించినట్లు 'బ్రహ్మ
సత్యం' అనుదాని వినుచుచున్నదిను "స-తీ-యం" అను వర్ణ
విభాగ విచారణయందును ఆశ్చర్యములు (స-యం) మృత్యు
రూపాభావములనియు మధ్యవర్ణము (తీ) "మృత్యుస్మృతియో
స్తకార సామాన్యాత్" అని అస్మత్మమైన మృత్యువును నిషే
ధించుచు ఉభయత్ర సత్యబ్రాహ్మణ్యమునే నిరూపించి అట్లు
గుర్తించిన ఉత్తములకు యేయొక సమయమునను ప్రమాద
మున కవకాశములేదని సూచింపబడెను. అట్లు యథార్థములో
అఖండానందాంబుధి బోలుచు రెండవదను దానికి స్థానమే
లేకపోయినను స్వకీయ సామర్థ్యముచేతనే సముద్రమునందు

వాయుసంబంధమువలన ననేకములగు జలతరంగములుబుట్టుచు
గిట్టుచున్నట్లు నేనుపుట్టితిని - ఉంటిని - చచ్చెదను - ఇత్యాది
విపరీతజ్ఞానము లుద్భవించు చున్నట్లుండును. గాన ఘట్టుట
గిట్టుటలనునవెట్లు తరంగములకేగాని సముద్రము కేమాత్రము
జెల్లవో అట్లే సర్వాధిష్ఠాన అఖండ పరిపూర్ణనియందు జనన
మగ్గణాది వడ్డాన వికారములు చెల్లనేరవు. అది కేవలము
భ్రాంతి మాత్రమే !

ఇట్లు బ్రతుకుచున్నను, అదితెలియక “బ్రతుకే తానయి
సోయిన” అనివేకి పైసపేర్కొనబడిన విధమున మృత్యువనున
దొకభావనమాత్రమేననియు తాను వాటికన్న విలక్షణుడనని
గుర్తింప నేరకపోవుటచేతనే జననమరణ నదీ ప్రవాహములో
జలావర్తనమున కీటకముకవలె తిరుగుచుండుటగుచున్నది.
చీకటిని చూడవలయుననిన మనము చీకటిలోనే యుండవల
యునుగాని దీపసహాయముకోరిన మనము చీకటినిచూడలేము
గదా ! అట్లులే మనము బ్రతుకును చూడవలయు ననిన
బ్రతుకవలయునేగాని బ్రతుకే మనమయిపోకూడదు. అట్లులే
చావునుకూడ చూడవలయునని బ్రతికియుండగానే లోకము
నకు తాను శవమైనప్పుడే తన చావును తాను చూడగలడు.
మృత్యువును జన్మాంతరమందు “అనుభవించి” యుండినందునే
మృత్యువు “స్మృతి” మాత్రముననే అంతభయము గొల్పున
దగుచున్నది.

దీనినే శ్రీ భగవాన్ రమణమహర్షులవారు తమ అను
భవమును పురస్కరించుకొని “స్వరములు ఎన్నిరకములుగ
వినవచ్చుచున్నను సప్తస్వరములకు శ్రుతియే ఆధారమై యే
మాత్రము చలించనట్లు తానే సకల ప్రపంచమున కాధారమై

తననల్లనే సర్వము సాగుచుండినను తానుచున్నను మెడతెరిపి
లేక సాగు నీ భావపరంపరలకు విలక్షణమై యీశ్వరాభిమాను
డైననేగాని అభయస్థితియును నామాంతరముచే నొప్పు అమృ
తత్వమును గొందనె” డని తెలియిచ్చెను.

లోకమూలో సామాన్యముగ చావున కొరకాణముండ
వలయుననియు ఆ కాణమును సరిచేసుకొనుచుండిన తామ
శాశ్వతముగ జీవించియుండగలమనియు నొక నైసర్గిక అపోహ
ప్రబలియుండుటచేతనే యథార్థస్థితి వివాదము దిగకపోవుట
జరుగుచున్నది. అనగా అసలు శరీరమంటే యేమిటో పూర్తిగ
తెలియక స్థావరబుచేతనే కొందఱియందే విపరీతజ్ఞానము గాన
వచ్చుచున్నది. మరియు “నిత్యం సన్నిహితో మృత్యుః” అని
మాట మాత్రముగ చిలుక పలుకులనలె నుచ్చరించుటయె
దక్క యథార్థముగ చావు సన్నిహితము, ఏక్షణమునందైనను
ఏవిధముగనైనను “తామనుకొనునట్టి శరీరమైనను” పడిపోగల
దను వివేక మినుమంతైనను గలిగిన మానవుడు తన పూర్వ
ప్రవృత్తిని యథాప్రకారము అవిచ్ఛిన్నముగా కొనసాగించ
ప్రవర్తించునా? గాన మానవులు తామి కోరినను కోరక
పోయినను “జాతస్యహి ధృవోమృత్యుః” అనునట్లు (పుట్టుట
గిట్టుటకొరకే) జరుగుచుండుటచే వ్యవహార మంతయు పైన
పేర్కొనబడినట్లు, మృత్యువినుగ్గున కన్తకూలమగు శుద్ధబుద్ధిని
బొందుట కనువైన క్రోధాది ద్వాదశ మహా దోషములు
విడుచుటయందే శ్రద్ధగలవారలై శమాది షట్కసంపత్తి
ననవరతము ఆలంబనముగ గైకొనుటయందే వినియోగింప
వలెను. అప్పుడే వివేక ముదయించి ప్రమాదము (పాప
బడుట) కంటె వేఱుమృత్యువనునది లేదను దృఢమైన

జ్ఞానము గలుగును. అప్పుడే 'అమృతమేనమృత్యోరంతరమ్' అను వేదవాక్యము పరస్పరవిరుద్ధచూచక మైనను, విచారింపగ మృత్యువులోనే అమృతత్వ మున్నదనునది శాస్త్రదృష్ట్యా విశేషమగుచున్నది. ఏ దైన ఒక వస్తువు నాశనమైనదనిన అది తనస్వరూపమును బొందినదనేగదా! అర్థము. కుండ జ్ఞానము నాశనమైతేనేగాని తదధిష్ఠానమైన మట్టి జ్ఞానము లోనికి రానట్లు మనము లోకమునకు శనమైతేనేగాని మన స్వరూపమును చూడలేము. అధిష్ఠానము లేకుండ స్పష్టి స్థితి లయములు లేవు. శూన్యములోనుండి యే యొక్క వస్తువును రాజాలదుగదా! అట్టి సర్వాధిష్ఠానము నిత్యమైన తన స్వరూపమని, నామరూపములగు వికారమంతయు అస్థిమై ఆగమాపాయనములేనని గుర్తించిననాడే అమృతత్వము. అట్లనే ఛాం 7-24-1 శ్రుతి.

శ్రు|| 'యోవైభూమ తదన్మృతమథ యదల్పం తస్మర్త్యమ్'

అల్పమయిన శరీరేంద్రియాదులం దభిమానమే మృత్యు నని తెల్పుచున్నది. అనగా ప్రమాణములకు మితములై నశించు స్వభావము గలవి. ఈ స్వభావసిద్ధమైన అజ్ఞాన జనిత ఆసక్తివల్లనే అహర్నిశములు కర్మలను జేయుచు పరిణామాదుల జెందుటయే మృత్యువుగాన,

నారద పరివ్రాజక ఉపనిషత్తులోని

శ్లో|| 'తమేవజ్ఞాత్వా విద్వాన్ మృత్యుముఖా త్రముచ్యతే',

శాట్వాయని ఉపనిషత్తులోని

శ్లో|| 'తదైవ విద్వాన్ ఇహైవామృతా భవంతి',

బ్రహ్మవిరోధనివృత్త్యాని

శ్లో॥ 'యత్రయత్ర మృతోజ్ఞాని మనమాదుః విత్సదా',
యోగశాస్త్రోపనిషత్తులొని

శ్లో॥ 'పబ్రహ్మణే నీయేత నశస్త్యాత్కాంతిరిచ్ఛతే'

ఇత్యాది ప్రమాణములన్నియు, అపరోక్షజ్ఞానముచే బ్రహ్మ సాత్వాత్మానము గలిగిన విద్వాంసుడు సంసారరూప మృత్యుముఖముచుండి నిడువబడినవాడై యీ దేహముతోనే జీవన్ముక్తి సుఖ మనుభవించుననియు, అట్టి జ్ఞానికి దేహసాత్వా నంతర లోకాంతర గమనమగునది లేక 'బ్రహ్మైవ భవతి, 'బ్రహ్మవివాహోతివరం' అనునట్లు బ్రహ్మమే యగుచున్నాడని తెలియనగును. మరియు ఛాం 6-11-కి లో చెప్పినటుల జననమరణ శబ్దములు శరీరోత్పత్తి వినాశములందే ప్రవృత్త ములుగాని జీవునియందలి నాణములే ననియు, బృ 6-3-8లో చెప్పినటుల నవి శరీర సంయోగవియోగ నిమిత్తములేయని తెల్పుచున్నందున, జాతకర్మాది విభావమునైతము, బీజస కుత్పత్తిలేదు గాన దేహప్రాదుర్భావము నపేక్షించినదియే ననియు, అందువలన ఆత్మ నిత్యుడని గుర్తించి బృ 6-4-7లో చెప్పినటుల

శ్లో॥ 'యదా సర్వేప్రముచ్యంతే కామాయేస్య హృదిశ్చితాః
అధమర్యోఽమృతోభవత్యత్ర బ్రహ్మసమశ్నుతే॥

సర్వకామములచే నిడువబడినవాడయి, చేయవలసిన దేమియు లేనివాడగుటచే అమృతత్వమగు బ్రహ్మమునే బొందిన వాడగుచున్నాడు.

దీనినే శ్రీ రామకృష్ణపగమహంస-

'When shall I be free?' అని అడిగినదానికి When 'I' shall cease to be. అని గంభీర ఛలోక్తి విసరెనట. గాన ముముక్షువు లెల్లరును దీనిని లెస్సగా గుర్తించిన, అమృతత్వమును బడయగల రనునది నిస్సంశయము.

ఓమ్-తత్-సత్

శ్రీ జగద్గురు శంకరాచార్య విరచిత

V. ధన్యాష్టకమ్.

(ఆంధ్ర పద్యానువాదసహితమ్.)

శ్లో॥ తద్ జ్ఞానం ప్రశమకరం యతింద్రియాణాం
తద్ జ్ఞేయం య దుపనిషత్సు నిశ్చితార్థం
తే ధన్యా భువి పరమార్థ నిశ్చితేహ
శ్చేషాస్తు భ్రమనిలయే పరిభ్రమంతః.

తే॥గీ॥ జ్ఞాన మింద్రియ ప్రశమన. ఘనత లాసగి
జ్ఞేయ ముపనిష. దర్థమా శ్రేయ మిడగ
నిశ్చయంబుగ బరమార్థ నియతిపదులె
ధన్యతౌగురు యజ్ఞలే యన్యులిలను.

శ్లో॥ అదా విజిత్య విషయాన్ మద. మోహరాగ
ద్వేషాది శత్రుగణమాహృత యోగరాజ్యాః
జ్ఞాత్వా మతం సమనుభూయ పరాత్మవిద్యా
కాంతాసుఖం వనగృహే విచరన్తి ధన్యాః.

తే॥ గీ॥ మోహవిషయాది పగతుఁ మొదట గెలుప
యోగ రాజ్యాభిప్రత్యై యుత్తిమ మగు
అమృత పానానుభవశామ నాశ్శ్రుతుతే
ధన్యు శామయ వస గృహ తఁని జేరి.

౨

శ్లో॥ త్యక్త్వాగృహే గతి మధోగతి హేతుభూతా
మాశ్మేచ్ఛదోషనిషదర్థగతం పిబన్తః
వీతస్పృహ విషయభోగపదే విరక్తా
ధన్యాశ్చైవ విజనేషు విముక్తసజ్జాః.

తే॥ గీ॥ గృహము జేకూర్పు భోగాది స్పృహను వీడి
మనసు నెప్పుడు యుపనషద్ జ్ఞానమనెడి
“అత్త విజ్ఞానగతమునే” యనుభవించు
సంగరహితుడై ధన్యుడై సంచరించు.

౩

శ్లో॥ త్యక్త్వా మమాహమితి బంధకరే పదే ద్వే
మానావమానసదృశా సమదర్శి సశ్చ
కర్తార మన్య నువగేమ్య తదర్పితాని
కుర్వన్తి కర్మపరిపాకఫలాని ధన్యాః.

తే॥ గీ॥ నేను నాదను పదముల నిగళ మెరిగి
ద్వంద్వ మన్నను సమదృష్టి నొందగలిగి
కర్త కర్మయు ఫలమును కారయితయు
తాను గానని తెలియంగ ధన్యుడగును!

౪

శ్లో॥ త్యక్త్వాషణాత్రయ మవేక్షిత మోక్షమార్గా
భైత్యామృతేన పరికల్పిత దేహయాత్రాః
జ్యోతిః పరాత్పరతరం పరమాత్మ సంజం
ధన్యా ద్విజా రహసి హృద్యవలోకయన్తి.

తే॥ గీ॥ ఈషణాదుల విడనాడి యీక్షణయును
మోక్షమందున లక్ష్యమై భిక్షువుగను
జేహయాత్రను పగమందె గృప్తి నిలిపి
తన్మయంబున ద్విజుడుండ ధన్యుడనరె.

శ్లో॥ నాస న్నసన్న సదసన్న మహా న్నచాణ
నస్త్రీ పుమా న్నచ నపుంసక మేకబీజం
యై బ్రహ్మ తత్సమనుపాసిత మేకచితై
ర్ధన్యా విరేజ రితరే భవపాశబద్ధాః.

తే॥ గీ॥ ఉన్నదనిగాని లేదని యుభయగతిని
పురుషు డనియును స్త్రీయు నపుంసకుడను
హేచ్చు తగ్గులు లేనట్టి యేకబీజ
మెఱుగ ధన్యుడు, లేకున్న దిరుగు సుదులు.

అజ్ఞానపజ్ఞ పరిమగ్న మవేతసారం
దుఃఖాలయం మరణ జన్మ జరావసక్తం
సంసారబంధన మనిత్య మవేక్ష్య ధన్యా
జ్ఞానాసినా తదవశీర్య వినిశ్చయన్తి.

తే॥ గీ॥ జన్మ మృత్యువు ముదిమినా జగతిబరగు
సారసీనపు దుఃఖ సంసారమెల్ల
జ్ఞాన శూన్యులు దలతురు శాశ్వతమని
తద్విజ్ఞుల దాని విడనాడి ధన్యులయెడు.

శ్లో॥ శాంతై రనన్యమతిభి ర్మధురస్వభావై
రేకత్వ నిశ్చిత మనోభి రవేతమోహైః
సాకం వనేషు విదితాత్మ పదస్వరూపం
తద్వస్తు సమ్యగనిశం విమృశన్తి ధన్యాః.

శ్లో॥ కృష్ణకౌముదు సకల్య దృష్టికలిగి
 కై శివులను వేర్వేరు శంకింపడిగి
 ప్రజ్ఞ గూడుచు శాస్త్రీయ పగ విచుట్ట
 ధర్మ మనుచును జేతును ధన్యులెపుడు.

హి - తత్ - సత్.

23. గీతా హృదయము

(సహేతుక స్వస్వసంపారావ్యాసోపనిషత్తు)

1-1 శ్లో॥ ధర్మక్షేత్రే గురుశ్చేత్రే, సచ నేతా యుయుత్సవః |
 మామశాః పాణ్డవాశ్చైవ, కిమమృత సజ్జయః॥-

తా॥ ధర్మక్షేత్రమగు మానవ శరీరమందు వైవాసుక ప్రవృత్తుల కహర్నిశము ఘోర సంగ్రామము జరుగుచుండును. అట్టి సర్వప్రవృత్తులను, మూలాజ్ఞానజములేయగుటచే వాని యభిభూతమునకు 'వివేక విజ్ఞానమే' శరణ్యము.

1-47 శ్లో॥ ఏవమత్వాఽర్జున సుంభ్యై రథోపస్థ ఉపావిశత్, |
 విసృజ్య సశరం చాపం శోకసంవిగ్నమానసః॥

తా॥ గాననే బ్రహ్మజ్ఞానాపరుడైన శుద్ధాంతఃకరణుడు మాత్రమే, జీవేంద్రియ విలసితమైన ప్రవృత్తిని విడిచిపెట్టి అత్యాభిముఖుడగుచున్నాడు.

2-16 శ్లో॥ నాఽసతోవిద్యతేభావోనాఽభావో విద్యతేసతః |
 ఉభయోరిపి దృష్టోఽంత స్త్వనయోస్తత్త్వదర్శిభిః॥-

తా॥ అట్టి విసర్జనకు సదసద్వివేకమే ప్రధానము.

స్వస్వజాగ్రతలలో గాంచబడు ప్రపంచము, సుషుప్త్యవస్థలో లేనిదగుటచే 'అసత్తే' యగును. ఇట్టి మూడవస్థలయందలి, 'ఉనికి-లేము' లను గుర్తించునట్టి "జ్ఞానమో" సాక్షి మాత్రముగ నుండుటచే 'సత్తు'. తత్త్వదర్శుల కనుభవమగు నీ దృష్టియే, అమృతత్వమునకు సమర్థమును, తితిక్ష నొన గూర్చునదియు, నగుచున్నది.

2-45 శ్లో॥ త్రైగుణ్య విషయావేదా నిన్ద్రైగుణ్యోభవాఽర్జున,
నిర్ద్వంద్వో నిత్యసత్త్వస్థో నిర్వోగశ్చేమ ఆత్మవాన్॥

తా॥ గాన కామనా పూర్వక కర్మానుష్ఠానములందే యిచ్చగలవాడవై యోగశ్చేమములమీద నునస్సు పెట్టక, నిత్యశుద్ధ సత్త్వస్వభావము గలవాడవై సద్గురువును జేంది 'జ్ఞానము'ను బొందిన పిమ్మట 'అహం' బుద్ధికి విషయము 'ఆత్మయే' యగునట్లు జేయవలయును.

3-28 శ్లో॥ తత్త్వనిత్తు మహాబాహో ! గుణకగ్భవిభాగయోః
గుణాగుణేషు వర్తంత, ఇతి మత్వా న సజ్జతే॥

తా॥ నురియు నాగాదులే వచనాదులందు ప్రవర్తించు చున్నవనియు, తానో కూటసాసంగ చిద్రూపుడనియు యదార్థము గుర్తించినవాడెన్న డాకగ్భములందు కర్తృత్వాభిమానము జేందడు.

3-30 శ్లో॥ మయిసర్వాణి కర్మాణి సన్యస్యాధ్యాత్మ చేతసా,
నిరాశీ ర్నిర్మమో భూత్వా యథ్యస్వవిగతజర్వః॥

తా॥ గాన యట్టి ప్రవృత్తి నలవలచుకొనుటకు, ఆత్మయోగబుద్ధితో సర్వకర్మములను, తత్ఫలంబులను, తనయందారోపించుకొనక, ప్రభువుయొక్క యాజ్ఞానుసారము

భృత్యుడెట్లు ఫలాభిసంధిగహితముగ క్షాలాచరించునోయట్లు అహంకారి, మనుకారిమూలవిడిచి, స్వస్థిమముడే యాచరించ నగు.

4-6 శ్లో॥ అజోఽపిసన్నస్యయాత్తా భూతానామిచ్ఛన్ అపిసన్
ప్రకృతిం స్వానుభిప్తాయ సంధవా మ్మ్యాస్మనూయయా॥

తా॥ ఎందుకనగా, యథార్థములో, జనన మరణ భోగ మోహాది గుణవికారములేని అవ్యయుడై, భగ్నాభగ్నములనునవి లేనివాడే యెవను, తిరిగియుక్క-స్వభావముచేతనే, దేహధారిగను, జన్మాదు బొందినట్లుగను, గోచుచుండును.

4-13 శ్లో॥ చాతుర్విధ్యం నాయాస్పృష్టం గుణకర్మవిభాగశః
తస్యకర్తామపిమాం, నిర్ధ్యకర్తా, మప్యయమ్॥

తా॥ ఈ గుణకర్మవిభాగ మొత్తయు, తన తక్కిమొక్క విలాసమే! తానే, తన తఱుగని మహిమచేత, అవ్యక్తము, మహతత్త్వము, అహంకారిము, తన్నాత్రలను బేఱున, విభజింపబడి స్వీవ్యవహారంబుడయైనట్లు గోచరించు చుండునే గాని, యథార్థములో నాని రహితమైన, పితృ శుద్ధబుద్ధ ముక్త స్వభావుడే!

5-14 శ్లో॥ సకర్మత్వం సకర్మాణి లోకస్య సృజతి ప్రభుః
సకర్మ ఫలసంయోగం స్వభావస్తు ప్రవర్తతే॥

తా॥ అనగా 'ఆత్మ' (తాను) యెవరిచేత నేమియు జేయింపక తానేమియు జేయక, చేసిన వానికి ఫలమొసంగు వాడును గాక, స్వయం ప్రకాశుడై-యధార్థములో మణుల యందు చలనములేక పోయినను కిరణ ప్రసారిముచేత రాయి,

కదులుచున్నట్లు గానబడునటుల యున్నను - “తెలియ నేరమి”
యను స్వసామర్థ్యము చేతనే, తానొక జీవుడనియు, యీ
సర్వకాగ్యములు తానే జేయుచున్నట్లును తలపోయుచుండును.

5-15 శ్లో॥ నాదత్తే కస్య చిత్వాపం నచైవ సుకృతం విభుః

. అజ్ఞానే నావృతం జ్ఞానం తేన ముహ్యంతి జంతవః ॥

తా॥ ఇటుల ‘నిద్యావిద్య స్వరూపమగు నా పరమాత్మను
(విద్య = చరమవృత్తి రూప జ్ఞానము; నిద్య = భేద భ్రాంతి
రూప జ్ఞానము; స్వ = ప్రబ్రహ్మాత్మక జ్ఞానము) పరమార్థమున
నెట్టి పాప పుణ్యములతోగాని సంబంధము లేకపోయినను,
అవివేకులగు సంసారులచే “తా మీశ్వరు నారాధించుచుంటి
మనియు, ఈశ్వరు డనుగ్రహించుచున్నాడనియు” తలచుట
అజ్ఞానముచే జ్ఞానమావరింపబడిన ఫలమేగాని వేరొందుగాదు.

6-5 శ్లో॥ ఉద్ధరే దాత్మానాత్మానం, నాత్మాన మవసాదయేత్
అత్తైవ హ్యత్మనో బంధురైతైవ రిపురాత్మనః ॥

తా॥ ఇట్లు స్వభాసిద్ధమైన తనను తానే సంసార సముద్రము
నుండి యుద్ధరించుకొనలయును. అనగా శత్రు స్థానీయమగు
శిబ్దాది విషయములను విషముచే బరిపూర్ణంబగు బాహ్య
దృష్టిని, సాధనచతుష్టయ సంపత్తిచే, శ్రవణాది సముత్పన్న
మయిన ఆత్మజ్ఞాన నిష్ఠాపూర్వక అంతర్ముఖము గావింప వల
యును. మోక్షమను సర్వాత్మతాసిద్ధికి బాహ్యలంబనమేగదా!
ప్రతిపక్షము.

6-8 శ్లో॥ జ్ఞానవిజ్ఞాన తృప్తాత్మా కూటస్థో విజితేంద్రియః

యుక్త ఇత్యుచ్యతే యోగీ సమలోష్ఠాశ్చ కాంచనః॥

తా॥ అట్లపకారముగాని, ఉపకారముగాని తనకు తానే జేసుకొనవలయును. గాన మైన పేర్కొనబడిన విధమున, గార్వకారణ, కర్తృత్వ హావముగు అంతఃకరణ నిగ్రహముచేసి, శాంతిచే, శాస్త్రబ్రహ్మ పరోక్ష జ్ఞానముచేతను, అనుభవరూప పరోక్ష జ్ఞానముచేతను తృప్తి పొందిన మనస్సుగలవాడైన వివేకియే, దేహధారియై యుగియు, సంసార విశేషముచే ప్రాప్తించిన సుకృత దుష్కృతసంభవముగు భేదమోదనముడైన సమ్యక్దృష్టి యను యోగమున కలపడును.

7-14 శ్లో॥ దైవే హ్యేషామగుణమయీ మమ మాయాదురత్యయా
మామేనయే ప్రపద్యంతే మాయామేతాం తరంతితే॥

తా॥ గాన యిట్లు కల్పితమగుటచే అయథార్థమును, నానా విధ జగతునకుపాదానకారణముగ గాంచబడు, యేకబలాఖ్యమైన ఆత్మశక్తిగలదో, యది, ఆత్మ(తన)కన్న వేఱుగాదనిగుటచే, “తత్త్వజ్ఞాన” ద్వారంబుననే గాక మరొక మార్గమున దాని సత్తిక్రమంప శక్యముగాదని సిద్ధించుచున్నది.

7-19 శ్లో॥ బహూనాం జన్మనామంతే జ్ఞానవాన్మానం ప్రపద్యతే
వాసుదేవ స్సర్వమితి సమహత్మా సుదుర్లభః ॥

తా॥ ఈప్రకారము సర్వాత్మత్వ సమాధి సిద్ధినిబొందిన మహాత్ములు మిక్కిలి అరుదు. అనగా సృష్టికాధారమగు యథార్థ తత్త్వమును తెలుసుకొని, పరబ్రహ్మయే యీ సర్వకారణమను నిశ్చయబుద్ధి, అనేక జన్మార్జిత బ్రహ్మనిష్ఠా పరిపాక చరమజన్మయందేగాని లభింపదు.

8-3 శ్లో॥ అక్షరం బ్రహ్మపరమం స్వభావోఽధ్యాత్మముచ్యతే
భూత భావోద్భవకరో విసర్గః కర్మసంజతః ॥

తా|| “సత్రామాత్ర” పేయై, త్మరాఽత్మరముల కతీతమై, అనాజ్ఞానసగోచర మగునదే “బ్రహ్మ” శబ్దముచే చెప్పబడుచు, పరమార్థ బ్రహ్మనసానమగు నాసద్వస్తు స్వభావమే “ఆధ్యాత్మనుని” చెప్పబడుచున్నది. అనగా స్వస్వరూపమే ప్రతి శరీరమందును. “అహం” ప్రత్యయముచే, ప్రత్యగ్రూపంబున వేద్యంబై వర్తించుచున్నది. ఇదియే శబలాఖ్యమైన జ్ఞానశక్తి స్వరూపము అట్టి శుద్ధ సత్వప్రభావమగు దానియందు శబ్దార్థ విలసితమగు క్రియారూపమే కర్మసంజ్ఞచేత ధేలియవచ్చుచున్నది.

8-22 శ్లో|| పుగుష స్స పరః స్థాగ! భక్త్యా లభ్యాస్తవనన్యయా, యస్యాస్తః స్థానిభూతాని యేన సర్వమిదం తతమ్||

తా|| అట్టి పగబ్రహ్మము, నామరూపాత్మక చరాచరమగు సర్వభూతములే పుగుషుల యంతఃకరణమందు దగ్ధ కాంతఃపురమువోలె, (అనుటచేతనే) దోచుచున్నవో, మరియు స్వభూతాంతఃకరణమందు యే పురుషుడు ప్రతిఫలించుటచే సర్వము ప్రకాశించుచున్నవో, అదియే యగుచు, ఆ పురుషుడన్నిటికన్న నధిగుడు గాన, యాశ డాత్మవిషయికమైన జ్ఞాన నిష్ఠచేతనే బొందనగునను యుపాయము తెలియవలయును.

9-4 శ్లో|| నుయాతతమిదం సర్వం జగదవ్యక్తమూర్తినా, మత్ స్థాని సర్వభూతాని నచాహం తేష్యవస్థితః||

తా|| అదెట్లనిన, బ్రహ్మశబ్దముచే చెప్పబడు నీ పరత్వత్తము, సూత్రములందు కూర్చబడిన మణులవలె సకలములో సంతర్వామిగానుండి వాటికన్నింటికి తానే యాధారముగ నున్నట్లు కనబడుచున్నను, ఆయా భూతములయొక్క

ప్రవర్తనయందు తనకెట్టి కర్తవ్యమును, సంబంధమును లేని వాడయ్యెనున్నాడు.

9-5 శ్లో॥ నచమత్స్థాని భూతాని పశ్యమే యోగమైశ్వరమ్,
భూతభృన్న చ భూతస్థో మమాత్మా భూత భావనః

తా॥ అనగా యథార్థ తత్త్వము నిచారించినయెడల, సర్వభూత సృష్టి స్థితి లయాదుగును కారణముగు పరాత్మగ ప్రకృతిద్వయముతో యెట్టి సంగమునులేని అసంగుడనో ఆత్మ (తాను) యున్నాడు. (పరాప్రకృతి=మూల ప్రకృతి యనబడు శబలస్థితి, అపరాప్రకృతి=అన్యప్రకృతులనబడు శబ్ద విస్తృతి) ఇదియే కడు చిత్రమైన ఆత్మశక్తి ఫలాసము. ప్రకృతి యనగా అంతఃకరణోపహితమైన బ్రహ్మ చైతన్యమేగదా!

10-3 శ్లో॥ యో మా మజమనాదించవేత్తి లోకమహేశ్వరమ్,
అసమ్మూఢ స్స మర్త్యేషు సర్వపాపైః ప్రముచ్యతే॥

తా॥ ఈ ప్రకారము, ఎవడు “తన”ను, ఆద్యంతరహితునిగను, సకలలోక నియామకునిగను, అజ్ఞాన తత్తార్థ్య వివర్జితునిగను, నిశ్చల జ్ఞానముచే తెలుసుకొనుచున్నాడో, ఆ మానవుడు సర్వప్రతిబంధములనుండి విడువబడిన వాడగుచున్నాడు.

10-11 శ్లో॥ తేషా మేవానుకంపార్థ మహా మజ్ఞానజంతమః
నాశయా మ్యాత్మభావస్థో జ్ఞానదీపేనభాస్వతా॥-

తా॥ పైన వక్కాణించిన విధముగ ఆత్మజ్ఞానము గలిగి సంతమాత్రముచే, సాక్షాత్కారమనెడి స్వానుభవముగల్గుట దుర్లభము గాన, తానే తన యంతఃకరణ వృత్తియందున్న వాడై ప్రకాశమానంబగు జ్ఞానదీపముచే, తనయవివేక జన్యం

15-4 శ్లో॥ తతఃపదం తత్పరిమార్గితవ్యం । యస్మిన్లతా
న నివర్తంతిభూయః
తమేపచాద్యం పురుషంప్రవద్యే । యతఃప్రవృత్తిః
ప్రసృతాపురాణీ॥

తా॥ ఇట్టి భోగప్రవృత్తికి కారణమైన యీ అనాది సంసారము, యేపరవశపురుషుని శక్తివలన వృద్ధియగుచున్నదో, అట్టి పరమపురుషునియందు లక్ష్యముంచి, యీ పరమాత్మనే శిరణు పొందుటకు వేదాంత వాక్యములను విచారించియే, యెఱుంగవలయును. అట్టి భావమును పొంగగలిగిన విద్వాంసుడు (జ్ఞాని) తిరిగి శరీరమును బొందడు.

16-21 శ్లో॥ త్రివిధం నరకస్యేదం ద్వారం నాశనమాత్మనః
కామఃక్రోధస్తథాలోభస్తస్మాదేతత్త్రయంత్యజేత్ ॥

తా॥ ఇట్లు సంసార విముక్తికి సాధనముగా తోడ్పడు దైవీసంపత్తున కవరోధము గలిగించునవియు, ఆత్మజ్ఞానమును గలిగింపక, అగ్నికి పొగగప్పినట్లు, ఆత్మ నావరించునవియు, పరకమునకు ద్వారమని శాస్త్రప్రతిపాదితమును నగు అసుర సంపత్తినబడు, కామాదుల నవస్యము విసర్జించవలయును.

16-24 శ్లో॥ తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే కార్యకార్యవవ
స్థితౌ । జ్ఞత్వా శాస్త్రవిధానోక్తం కర్మకర్తు మిహార్హసి॥

తా॥ అందువలనే ధర్మాధర్మంబుల నిశ్చయమెఱుంగుటకు ప్రమాణమయిన శాస్త్రమునే మానవులు గుర్తించి, తత్ప్రకారము నడుచుటయే కర్తవ్యము.

17-2 శ్లో॥ త్రివిధా భవతి శ్రద్ధా దేహినాంసా స్వభావజా, ।
సాత్త్వికీ, రాజసీచైవ తామసీచేతితాంశ్రుణు ॥

తా॥ ఇట్లు శాస్త్రమునే ప్రమాణముగ నైకొనినను, ప్రాణులు, తమ తమ పూర్వ సంస్కార వాసనాబలముచేతనే వారి వారి శ్రద్ధ స్వభావసిద్ధముగనే అభివ్యక్తమగుచు, 'దాని కనువగు చేష్టలయందే ప్రవర్తించుచుందురు.

17-8 శ్లో॥ ఆయుస్సత్త్వ బలారోగ్య సుఖప్రీతివివర్ధనాః :

రస్యాస్మిద్ధ స్థిరాహృద్యో ఆహారాస్సత్త్వికక్రియాః

తా॥ అందువలన ఆహార విహారములందు కడు జాగరూకులై, దైవీసంపత్తును సృద్ధిపఱచు ననువగునదే యవలంబించిన, శీఘ్రకాలములో చిత్తశుద్ధినిగలిగించి, త్రివిధ గ్రంధులను నశింపజేయగల జ్ఞానము ప్రకాశించును. ఆహార పరిణామాదులే గదా! మనో వాక్ ప్రాణములు.

18/66 శ్లో॥ సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య మామేకం శరణంవ్రజ, అహంత్యా సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మాగుచః॥

తా॥ గాన యోగీతాశాస్త్ర హృదయమేమన, స్వబుద్ధ్యస్థమగు సర్వప్రవృత్తిని విడిచివేసి, శాస్త్రాచార్యోపదిష్టమగు బోధయందే లక్ష్యముగలవాడవై, సర్వాత్మకుడైన తనకన్న వేఱొకటి లేదను నిశ్చయ బుద్ధితో తనయందు తానే శరణాగతుడై, ప్రారబ్ధ భోగముల ననుభవించుచు, జ్ఞాన నిషతోనుండిన, అది ధర్మాధర్మ రహితమగు స్థానమగు టచే-సహితుక సర్వసంసారాత్మంతోపరమము దానంతటదియే సిద్ధించునని సారాంశము.

18-78 శ్లో॥ యత్రయోగేశ్వరః కృష్ణో యత్ర పార్థోధనుర్ధరః శత్రుశ్రీ ర్విజయోభూతి ర్భవానీతి ర్మతి ర్మమ ॥

కారణ, కర్మత్వముగల క్షేత్ర క్షేత్రజ్ఞుల కేది యాధారముగల
చున్నదో, ఏది సర్వశబ్దముల కవిషయమో, 'యదియే' పర
బ్రహ్మమనియు దానిని గుర్తించుటయే నిర్విశేష జ్ఞానముగనుచు,
నిరతిశయానందావాప్తియనియు చెలియందగు.

13-34 శ్లో॥ క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞ యో రేవ మంతరం జానచక్షుషా,
భూత ప్రకృతి మోక్షంచ యే విదుర్యాంతితేషరమ్॥

తా॥ అనగా వ్యక్తనామరూపాత్మకమై 'సత్ర'ని జెప్ప
బడునట్టి జగత్తు (శబ్దబ్రహ్మ) ను, అట్టి జగత్తునకు గారణ
ముగ అస్పష్ట నామ రూపాత్మక మవ్యక్త 'అసత్తు' (శబ్ద
బ్రహ్మ) లను రెంటి 'అభావమును' ఎవరు శాస్త్రాచార్యో
ప్రదేశమువలన గలిగిన పరమార్థస్థ స్వరూపజ్ఞాన (పరబ్రహ్మ)
మనెడి చక్షుసుచేత లెస్సగా గుర్తించుదురో నారికి సర్వా
నర్థములు నినర్తిల్లి పరిమ పురుషార్థము సిద్ధించును.

14-19 శ్లో॥ నాన్యం గుణేభ్యః కర్తారం యదాద్రష్టాను పశ్యతి
గుణేభ్యశ్చ పరంవేత్తి మద్భావం సోఽధిగచ్ఛతి॥

తా॥ గాన (1) కార్యకారణ విషయ రూపముల
బొందునట్టి సత్వాది గుణములకన్న వేఱుగా (2) సుఖ
దుఃఖాది మూలములగు కర్మముల నాచరించుటకు, అట్టి
కర్మఫలముల ననుభవించుటకు కర్త గలడని తలంపక (అను
కొనక)-గుణములే సమస్త కారణ విషయ రూపమునుబొంది,
సర్వ కర్మలకును గర్తలగుచు కర్మములను జేయుచున్న
వనియు, 'తాను' సర్వగుణ వ్యాపార సాక్షిభూతుడును, గుణ
సంపర్కము లేనివాడ ననియు నెఱుంగు వివేకి, బ్రహ్మైక్యాను
సంధానసిద్ధిని బొందినజీవన్ముక్తుడగుచున్నాడు. ఇట్లు చెప్పటచే

క్షేత్రసంభవమగు గుణవికారములను బొందుచున్నట్టి 'అజ్ఞానము' క్షేత్రజ్ఞునకు సహజమై అనాది చాసనా సహితమైన ప్రతిబంధకమువలె దోచుచుండుటచే అట్టి క్షేత్రమునకు సాక్షియై అసంగుడుగ ప్రకాశించుచు, స్వస్వరూప లక్షణమును కుర్రెటిగిన జ్ఞాని, కేవలించి యున్నప్పుడే, యేవిధమైన ప్రతిబంధకమును లేక పరిమోతకృష్ట శాంతిని బొందుచున్నాడు.

14-27 శ్లో॥ బ్రాహ్మణోహి ప్రతిష్ఠానా మమృతస్యావ్యయస్యచ | శాశ్వతస్యచ ధర్మస్య సుఖస్యైకాంతికస్యచ॥-

తా॥ అదెట్లనిన, ఏ ఈర్ష్యరశ్చేతే భక్తానుగ్రహాది ప్రయోజనము కొరకు బ్రహ్మము బ్రతిష్ఠితమగుచున్నదో- అనగా ఆ బ్రహ్మ శక్తిరూపుడగు తానే, అమృతమును, అవ్యయమును, నిత్యమును, 'జ్ఞానయోగ' రూప ధర్మంబుచే ప్రాప్యంబును, నిత్యానంద రూపమునగు బ్రహ్మము గావున- తన్ను తానే భజించుకొనుచో విద్వాంసుడు బ్రహ్మమే యగుచున్నాడు.

15-3 శ్లో॥ నరూపమస్యేహతథోపలభ్యతే | నాంతో
నచాది గ్నచసంప్రతిష్ఠా,
అశ్వేతమేనంసువిరూఢమూలా | మసంగ
శస్త్రేణ దృఢేన చిత్వా॥

తా॥ ఈ పైన పేర్కొనబడిన ప్రతిష్ఠ కేవలము కల్పితము. విషయాభిలాషయే మూలము. అట్టి ఆద్యంత స్థితులు లేనట్టి యీ విచిత్రమగు సంసార వృక్షము, దృఢమైన వైరాగ్య పూర్వకమగు సన్న్యాసంబను ఖడ్గముచేతనే శీఘ్ర సహితము ఛేదించుట ముఖ్య కర్తవ్యము.

బగు మిథ్యా జ్ఞానంబును, (మోహదులను) నశింప జేయుచుండును. గాన అనన్య భక్తియే సన్నివతోపకారకమని గ్రహింప నగు.

(ఇటుల జెప్పటలో, నా దీపమునకు భక్తియే నూనె,

(2) ధ్యానాభ్యాసాసక్తియే ఆ దీపమును ప్రకాశింపజేయు వాయువు,

(3) బ్రహ్మచర్యము మొదలగు సాధన సంపత్తె - వృత్తి;

(4) వైరాగ్యముకల అంతఃకరణమే-ప్రమీన, (5) లోకనాసన, దేహవాసన, శాస్త్రవాసనలను విషయములనుండి తొలగి రాగద్వేషములనెడు దీపము నార్పివేయు గాలి లేనిదగు స్థానమే - నిశ్చలచిత్తము;

(6) తైలధారవలె నెడతెగక జేయుధ్యానముచే గలుగు స్వానుభవమే - దీపమను ప్రకాశమని గ్రహించ వలయును.)

11-54 శ్లో॥ భక్త్యా త్వనన్యయాశక్య అహమేవం విధోఽర్జున! జ్ఞాతుం ద్రష్టుంచ శుత్రేన ప్రవేష్టుంచ పరంతప! ॥

తా॥ గాన యిట్టి తన యదార్థ తత్త్వాతీత సిద్ధిని గుర్తించుటకు స్థిరమైన, “అనన్యభక్తి”యే శరణ్యముగాని, అధ్యయనాది ఘోర తపస్సు లెంతమాత్ర మూ “పద సందర్శన” మొసంగజాలవు.

11-55 శ్లో॥ మత్కర్మకృన్మత్పరిమో మద్భక్తస్సంగనర్జితః నిర్వైర స్సర్వభూతేశు యస్య మా మేతి హేండవ ॥

తా॥ అటుల సర్వకాల సర్వావస్థలందును, సాధన పంచకమని ప్రసిద్ధిజెందిన, ఫలాపేక్షరహితమగు భవగదృష్టితో కర్మలజేయుట, తానే పరమగతిగా నిశ్చయించినవాడయి,

సర్వజన్తు సముదాయమును బ్రహ్మముగ నే యనుస్పందించుచు, భోగములందు భ్రాంతిని వీడి, తన కన్యచుగు ప్రకృతియందు లక్ష్యము లేకయుండుటకేముముటువు సమర్థుడో, వాడే విదేహైకైవల్యమును సులభముగ పొందవచ్చుడని విశేషము జేయబడినది.

12-3/4 శ్లో॥ యేత్వక్షరమనిర్దేశ్య మవ్యక్తం పగ్యుపాసతే,
సర్వత్రగమచింత్యంచ కూటస్థమచలం ధ్రువమ్॥-
సన్న్యాయమ్యేంద్రియ గ్రామం సర్వత్ర సమబుద్ధయః
తే ప్రాపునంతి మామేవ సర్వభూతహితేంతాః॥-

తా॥ ఇట్లు పరంపరయా సుకరమైనభక్తిమార్గముచేతనే కైవల్యము సిద్ధించునని చెప్పటచే, భగవత్స్వరూపులై, జ్ఞానకర్మేంద్రియ సమూహమును లెస్సగా స్వాధీనము జేసుకొని, యే ప్రమాణముచేతను దెలియ నలవిగానిదియు, కావున శబ్దముచే నిర్దేశింప శక్యముగానిదియు, చునప్పున కవిషయమై, మాయా ప్రపంచమున కధిష్ఠానమై చలనంబు లేనిదియు, నిత్యంబునునగు, అక్షరము నుపాశించు వారినిగూర్చి చెప్పనేల? ఇట్టి అవ్యక్తత్వమును గ్రహించి ఉపాసన జేయుట, (తైలధారవలె సదాఽఽఖండాకారవృత్తి యందుండుట) ఉత్తమాధికారిలక్షణమగుటచే, సర్వత్రా నిది అసాధ్యమే!

13-12 శ్లో॥ జేయం యత్తత్ప్రపక్ష్యామి యద్ జ్ఞాత్వాఽమృతమశ్నుతే॥ అనాది మత్పరం బ్రహ్మ స సత్తన్నాసదుచ్యతే॥-

తా॥ ఇంతయేల! ఏది తెలుసుకొనిన తరువాత మోక్షము లభించుచున్నదో, ఏది ఆద్యంతములు లేక స్వయం ప్రకాశమానమై అసంగత్వముచే విహరించుచున్నదో, కార్య,

తా॥ ఇట్లుంటివేని, సర్వయోగములకు బీజస్థానమయి, సర్వప్రవృత్తుల కాధారమును సకలవృత్తి ప్రకాశన పరమును “తా నే” యగుటచే, యెచ్చట నిర్దుష్టమైన నిట్టి జ్ఞాననిష్ఠ ప్రబలుచుండునో, అచ్చటనే సర్వదుఃఖనివృత్తి పూర్వక పూర్ణానందావిర్భావము గలుగుననునది నిస్సంశయము.

షరా:- ఈ పిరి శ్లోకములు గీతా హృదయమును నూచించున వగుటచే నిత్య పారాయణకెంతయో యుపయోగపడును.

ఓమ్-తత్-సత్

24. కర్మ తత్త్వము.

శ్లో॥ కర్మణోహ్యపి బోధవ్యం, బోధవ్యంచవికర్మణః
అకర్మణశ్చ బోధవ్యం, గమనా కర్మణోగతిః॥

(భ-గీ 4-17)

సామాన్యముగ లోకములో ‘కర్మ’ యను పదము (ఉత్పత్తి ననుసరించి క్రియా చ దుష్కర్తృకరణే=చేయుటగనుక కర్మ, క్రియయు, నని తెలియవచ్చుచున్నను) పని యనియే వాడబడుచున్నది. అట్టి వ్యాపారము (పని) నిర్వర్తించుటకు శక్తి మూలాధారము. అసగ్న శక్తిహీను డేవనియును జేయఁజాలడు. అట్లెంత ‘శక్తి’ ముఖ్య పాత్ర వహించుచు సర్వజగదాశ్రయముగ ప్రశంసింపబడుచున్నను, అది కేవలము జడమేయగుటచే, తదాశ్రయమైన చైతన్యము, బౌద్ధ్యమున కగ్నియు, శీతలత్వమునకు జలమును, కిరణప్రసారమునకు సూర్యుడునగురీతి, అవినాభావ సంబంధముగలిగి ప్రస్ఫుట

మగుచునేయుండును. గాన చేష్టలనిననే, శక్తిమంతమయి
కార్యనిర్వాహకమందు గానుపించుచుండినందున, సకల
వ్యాపారము, సర్వకారణ కారణమగు పరబ్రహ్మ ప్రేరకమనే
చెప్పక తప్పదు. అనగా పరబ్రహ్మము,

‘ఏతస్యవా అక్షరస్య ప్రశాసనేగార్థి’

యను శ్రుతిలో వివరించినటుల, నిరుపాధికమును, వర్ణ సము
దాయాత్మకమునగు ‘నోం’ కారమునకు పరమైనది యగునదే,
దేహమునందు ‘స్వయముగతానే’ ప్రత్యగ్రూపంబున ‘అహం’
ప్రత్యయముచే వేద్యంబై వర్తించుచు పరబ్రహ్మపసానము
గలదైనందున, తన యస్తిత్వగ్రహణంబు నుద్దేశించి, యుక్త
విశేషణంబగు వైదిక శబ్దార్థరూపమున కర్మ బ్రహ్మముగా
గూడ కీర్తింపబడుచున్నది. ఇట్టి కర్మయొక్క యధార్థ స్వరూ
పమును తెస్సగ గుర్తించుట బహు దుర్లభతరమనియు,
యొక్క “జరామరణ మోక్షముకొఱకు పరబ్రహ్మమునందే
సమాహిత చిత్తముగల వారైవరు సర్వదా యత్నము జేయు
చుందురో వారే పరబ్రహ్మము నెఱుగుటయెగాక, నదియే
సమస్త ప్రత్యగాత్మ వస్తువనియు, సమస్త కర్మమనియునెఱుం
గుచున్నారని”

శ్రీ శంకరాచార్యస్వాములవారు భ. గీ. 7/29

శ్లో॥ జరామరణ మోక్షాయ మా మాశ్రిత్య యతంతియే

తే బ్రహ్మతద్విదుః కృత్స్నమధ్యాత్మం కర్మచాఖిలమ్ ॥

యనుచోట శలవిచ్చిరి. మరియు నేది యత్తమాధికారికి
జేయంబగుచున్నదో, నదియే ముముక్షువగు మధ్యమాధికారికి
ధ్యేయంబగుటచే, లక్షణావృత్తిచేత నిరూపింపబడినదే ముఖ్య

వృత్తిచేత 'తత్పద' ప్రతిపాద్యంబగునదే కర్మ బ్రహ్మముగా గూడ నిరూపింపబడుచున్నందున, అట్టి బ్రహ్మస్వరూపమును పూర్తిగ గుర్తించుటెంతయో యవసరంబు. అట్లెట్లిన

“సర్వేలోకా ఆశ్మని బ్రహ్మణి మణియశ్చవౌతాః ప్రోతాశ్చ”
యని సర్వ లోకంబులును సర్వాత్మ యగు బ్రహ్మమునందే యోతప్రోతములని (నిలుపుగాను - అడ్డముగాను అంతట వ్యాపించినవి) ప్రతిపాదించబడుచు, సద్రూపంబునను - స్ఫురణంబునను, సర్వాను స్యూతుడగు స్వప్రకాశ పరమానంద చైతన్య ఘనుడగు పరమాత్మకంటె అదిష్ఠానాఽజ్ఞాన లక్షణ మైన భ్రమచేత జగదాకారముగ భాసించుచున్నను, బృ॥ 7-5-3 “తస్మాద్విషదహంఃలో వివరించునటుల, క్రియాకారక ఫలాత్మకంబగు దేహమందున్న “సత్యబ్రహ్మమునకు” అహం అనునది రహస్యాభిధానమై వాని ప్రకాశత్వము ననుసరించి భాసించుచు, ఆ సద్వస్తువే మధ్యమాధికారుల నుద్దేశించి యుపాసనానుకూలముగ నామ - రూప - కర్మములను మూడువిధములుగ విభజింపబడుచున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది. ఇట్టి విభజన కేసలము కాల్పనికంబును, దేనతోదేశింబున విడువబడిన “పదార్థములే” యగుటంజేసి, నవియొక సంకల్ప మాత్రమే యగుచు, యథార్థవస్తు సంగ్రహోపకారకములుగ వెలయుచున్నవనుటలో సందేహములేదు. అయిన నటుల గుర్తింపనేరక, క్షేపలము “చలనమాత్రమే” యని విశ్వసించు అల్ప ప్రజ్ఞామంతుల సంశయ నివారణార్థ మీ క్రింది విమర్శ సంతయు గమనార్హము

పైన వివరించిన ప్రకారము, ఈ క్షణసంకల్పాత్మకమ

అయిన మాయా పరిణామములే, బుద్ధ్యహంకారాదులు, పంచసన్మాత్రములు, అపంచీకృత మహాభూతములు, సకల జగన్నిర్వాహక కర్తయగు అంతఃకరణావచ్ఛిన్న చేపుడును యగుటచే, సమస్త కర్మములను 'పరాస్యత కీర్తివిధైవశ్రూయతే' యనునట్లు, పరాశక్తియొక్క పరిణామములనుండి సుస్పష్టము. గాననే 'ఈశ్వరేనుగ్రహదేవపుంసామద్వైతవాసినాయను స్మృతియే, ముముక్షువులెట్లు కర్మతత్త్వమును పూర్ణముగ గ్రహించవలసినదియు, అప్పుడేగాని జ్ఞానంబును, తత్సాధన సామాగ్రియు, మోక్షమును లభ్యముగానిదియు తెలుపుచున్నది. అనగా సకల జగదాయ తనత్వము మొదలగు నానావిధ విషయాంతరములు పరిహరించినపుడుగదా, మనసు ధ్యానింపబడుచున్న భగవంతుని యంటే ప్రతిష్ఠితంబగును ! యోగమనినను 'దుఃఖ సంయోగ వియోగమనియెగదా ! తెలుపబడుచున్నది. గాన అభ్యాస యోగముచే, దేహావచ్ఛిన్నమైన యంతర్యామియై యున్న స్వస్వరూపము యొక్క జ్ఞానమునకు సాధనోపాయమగు కర్మవిభాగమెంతయు విచారింపదగినది. అనగా సర్వమునకు నధిష్ఠానమయిన "సన్మాత్రము" యొక్క జ్ఞానముచే గల్పితములగు సర్వంబును బాధితములుగాగా, సన్మాత్రమే పరిశేషించుటవలన, దాని జ్ఞానముచేతనే కృతకృత్యులగుట- దీనినే టిప్పణకలయందు

శ్లో॥ కేర్మాకర్మ వికర్మమర్మస్తుధియాబోధన్యమేవాదితః
కర్మస్యాద్విధి పూర్వకంతు మనసా సర్వేంద్రియవ్యాప్యతిః ।
తద్వేద్యా సఫలం, ఫలేనరహితం, త్వాద్యం వికర్మ స్మృతం
బన్ధాదన్య దకర్మశుద్ధి కరణా నైష్కర్మ్యాతా మాగతమ్ ॥

యని వివరించినట్లు, సత్త్వయుక్తమైన మనస్సుతో శాస్త్రీయముగ నాచరించిన కర్మ - ఫలాభిసంధితో గూడినప్పుడు-బంధజనకమే యగుచు అవిత్యమగు స్వర్గాది ఫలంబు లొసంగునదేయగుటచే 'వికర్మమే' సనియు, నట్లుగాక, కర్మ సమాప్తి గూఢమున నైష్కర్మ్యమువలన అకర్మత్వము సిద్ధించి, (రెంటియందున విధి సమానమే యైనను)- ఫలాభి సంధిరాహిత్యముచే - అంతఃకరణశుద్ధి నొసరించి, తాను పరతనిబొంది, జ్ఞానస్థానమును జేరుచున్నదై మోక్షము నొన గూర్చునదగుచున్నదని వివరింపబడినది. యదార్థములున్నను, లోకములో కర్మమనగా దేహాది చేష్టలనియు, అకర్మమనగా సేమియు జేయక నూరకుండుటనియు, వికర్మ యనిన నిషిద్ధ కర్మాచరణమనియు మొదలగు వివరీత భావములతో సండియుండుటచేతనే, 'కర్మణాబధ్యతే జన్తుః విద్యయాచవిముచ్యతే' యనునది సార్థకమగుచు, రహస్యము గుర్తింపనేరని పండిత మన్యులనేక విధములుగ కొట్టుమిట్టాడు వారగుచున్నారు. అట్లుగాక కర్మతత్త్వమును పూర్ణముగ గుర్తించిన విద్వాంసుని కర్మ, అవిషయమే యగుటచే 'తంవిదిత్వానలిప్యతే కర్మణాపాపకేన' యను శ్రుత్యానుసారమున, నాతనికి గర్మలేవనమొంతమాత్రము గలుగజాలదు. అది పైన వివరించిన ప్రకారము అకర్మమే యగుటచే బంధ మొంత మాత్రము కానేరదు.

మరియు 'తమేవ విదిత్వాఽతి మృత్యుమేతి' యని ఆత్మ తత్త్వజ్ఞానము వలననే ముక్తి కలుగునని శ్రుతులయందు వినవచ్చుచున్నను, జన్మాది హేతువులగు కర్మములనుండి విడి పడుటయనునదే ముక్తి యగుటచేతను, అట్టిది కర్మాకర్మల

తత్త్వము పూర్ణముగ గ్రహించినచేగాని సులభసాధ్యముగానగున కర్మాదులయొక్క గహస్యము తెలుసుకొనవలసినదే ! పైనవివరించినప్రకారము పరిశీలించగా, కర్మాఽకర్మ వికర్మలయొక్కయు అకాశాదిప్రపంచము సమస్తముయొక్క తత్త్వము బ్రహ్మమే! అట్టి బ్రహ్మము విదితంబగునేని సమస్తముయొక్క తత్త్వమును విదితంబగును. అదెట్లునిన, శర్మమనగా మఘాత్తుమొదలుకొని స్థూలమువఱకుగల బ్రహ్మ కార్యంబగు జగత్తు-ఎట్లు ఒకేజలమునందు తరంగ, ఫెన, బుద్బుదాదులవలన భేద కల్పనంబు గావించబడుచున్నదో, ఎట్లు ఒకే భూమియందు గృహశ్చేత్రాది కల్పనంబులు గావింపబడుచున్నవో, అట్లే యీ మిథ్యాభూతమయిన చరాచర ప్రపంచ మంతయు “నిష్కళం, నిష్క్రియం, శాంతం, నిరవద్యం, నిరంజనమ్”బగు పరమాత్మయందు కల్పింపబడుచున్నవి. గాన నీనామరూపాది భేదకల్పనంబంతయు భ్రమమూలక మగుచున్నదేగాని వాస్తవంబునగాదు.

ఇట్లు పరతత్త్వమును గుర్తించిన విద్వాంసుడు సమస్తమయిన జగత్తును పరబ్రహ్మముగానే భూచుచున్నాడు. గాన యదార్థములో కార్యజాతిమునందు గాంచునది కారణభూతమైనదే యగుటచే కర్మయందు అకర్మత్వమే సిద్ధించుచున్నది. మరియు నాలుగనే యదార్థములో నున్నది, సర్వ వేదాంత ప్రతిపాదితమగు ఏకమేవాద్వితీయంబగు శుద్ధచైతన్యరూపమే యైనను, ఎట్లు రజ్జువు తానెపుడు నొకటియేయైయుండియు ‘స్వభావము’న శిరవృచ్ఛాది భేదమున సర్వాకారముగ భాసించుచున్నదో, ఎట్లు మరీచి మరుభూమియందు సహజముగనే జలతరంగాద్యాకారమున దోచునో, అట్లే బ్రహ్మమునందు భ్రాంతిచే ద్రవ్య-

గుణ - కర్మాది భేదంబున జగద్రూపముగ దోచుచున్నది. అనగా తనయందే, సహజమైన స్వభూతముచే, జగత్సృష్ట్యాది నిర్వాహకము జరుగుచున్నది; గాన ముముక్షువు తాను కాల త్రయాతీతుడనను నిష్క్రియాత్మ జ్ఞానదృష్టిచే నిశ్చయముగ గలిగి, తద్విపరీతమగు భేదదృష్టిని తొలగించుకొనుటయే కర్తవ్యముగ నెంచిన, అకర్మయందు కర్మను గ్రహించనగును. ఇట్లు కర్మాకర్మములను పరస్పర విశేషణ విశేష్యభావ (బ్రహ్మము జగత్తు, జగత్తు బ్రహ్మము)దర్శనము దృఢమయి నంతనే, అనగా భ్రమ కల్పితమగు నామరూపాది ద్వైతద్భుతమాను విడిచి, మోక్షమును గోరువాడు సంశయ వివర్జయ ములు నిశ్చేషముగా నశించునట్లు, నామ - రూప - గుణ - కర్మముల సమస్తమును బ్రత్యక్షదృష్టిచే పరబ్రహ్మముగానే, తనంగ ఘన బుద్ధుడములు జలముకన్న వేఱుగానటుల, యెన డెంచుచున్నాడో, యెంచుటయేగాక దృఢానుభూతిని బొందు చున్నాడో, నాతడే భ.గీ. 4/18 "సబుద్ధి మా న్మనుష్యేషు సయుక్తః కృత్స్నకర్మకృత్" లో వివరించినట్లు, అశుభము నుండి ముక్తుడగుచున్నాడు. ఇట్టి విపరీతభావమునకు దేశాద్యాశ్రయంబగు కర్మము "సవీవ మాయాపరిమోహితాత్మా శరీరమాస్థాయకరోతి సర్వమ్" అనునట్లు నాయు వున్నప్పుడు వృక్ష చేష్టనలె, నాత్మయం దధ్యారోపించి, "నేను కర్తను, కర్మము జేయుచున్నాను"నియు, "నేనూరక యున్నాను - అందుచే సుంఖించుచున్నాను" ఇత్యాదులుగా ననుకొని అభిమానించుటయే కారణము! ఆత్మ యదార్థములో నిష్క్రియుడే యైనను, ఇట్టి సక్రియత్వము కేవలము అధిక మోహమునకు లోనైన గాఢవిపరీతదర్శనమే గదా! గాన వ్యవహారకాల

మందు కార్యకరణ నిష్ఠంబగు కర్మము నిజరూపంబునయున్న దయ్యును, అక్షిప్తీయాత్మయందు, 'దేహమే నేను' యను ఆరోపముద్వారా విదియును ఆరోపింపబడుచున్నది. గాన ప్రస్ఫుత్తి, నిష్ప్రస్ఫుత్తులు రెండును కర్తృతంత్రములే యగుటచే, 'అహం' కారమే కారణము గాగల కర్మమును వాస్తవము గుర్తించి, క్కము, కర్మాభాస మనునట్టి విభాగములేన కూటస్థుని బహుగ్రంభున చెలుసుకొనుటయే ఇట్టిది నివారించుట కేకకమార్గము. ఇదియే క్కసమాప్తి హాపమయిన నైష్కర్మ్యసిద్ధి. దీనినే యోగాసూత్రావస్థయని భ.గీ 3/17 శ్లో॥ 'యస్త్యాత్మరతిరేవస్యాత్' యనుచోట నర్థించుచు, నిట్టి స్థితియందు కర్మప్రసక్తియే లేకుండు గుర్తింపబడినది. గాన ఆరుకుటువగువాడుగూడ తప్పక సీ ప్రకార మాచరించుటచే, జీవించియుండగ నే, బ్రహ్మమునందు పగపూర్ణమయిన సర్వానర్థ నిష్ప్రస్ఫుత్తవలక్షితమగు నిర్వృత్తిని, నిరతిశయానం ధావిర్భావలక్షణమయిన స్థితిని భొందుచున్నాడు.

పరమార్థమున భ.గీ 5/14 'నకర్తృత్వం నకర్మాణి లోకస్య సృజతి ప్రభుః' యని కర్తృత్వభోక్తృత్వైశ్వర్యములు 'ఆత్మ'కు లేనివియ్యై, కేవల మవిద్యాకృతములే యగుటచే, తనయందు తానే అనాద్య విద్యాకామవశమువలన ప్రస్ఫుత్తి స్వభావము గలిగించుకొని, ఈ జీవేశ్వర జగద్భేద బ్రతీయమానముగలిగి, మూఢునివలె భ్రమించుచున్నాడు. ఇటుండుట చేతనే, కర్మయోగాదిక్రమంబున, బ్రహ్మజ్ఞానము గలిగిన, ఆ పిమ్మటజేయు విద్వాంసుని కర్మము బంధ మెంతమాత్రమును గానేరదు-తానే సర్వభూతాశ్రయుడగుటవలన-ఇక నూరకుండుటనునది బ్రహ్మనిష్ఠునకుదక్క మతెవ్వరికిని ఘటిల్ల నేరనిదగు

టచే, పూర్వసంసారమువలన సంభవించునట్టిక్రియను నిశ్చేషముగా విడుచుట సామాన్యముల కెవ్వరికి శక్యముగానిదగుటచే, అంతఃకరణ వృత్తిని బ్రహ్మకారముగా జేయుటకీ కర్మయోగ మొత్తేనియు పరంపరయా నుపయోగపడుచు, చిరకాలాభ్యాస పాటవమున అంతఃకరణమునదిని గావించి, జ్ఞానోత్పత్తిని గలుగ జేయుచున్న దనుటలో సందేహములేదు. అదెట్లునన:-

జ్ఞానయోగము. సిద్ధించుటకు ప్రపథమముగా లోకములోని విక్షేపశక్తిని దొలగించుట కనువైన శాస్త్రీయ కర్మలను యథావిధిగా నాచరించుటచే చిత్తమున కేకాగ్రత లభించి, నదియే భక్తిరేఖలతో చిరకాలాచరణవలన యీశ్వరానుగ్రహమునకు పాత్రత గలిగించి, తన్మూలమున యంతఃకరణగత మాలిన్యమును దొలగించి, క్రమక్రమముగా ఆత్మానాత్మ వివేకము గలిగించి, బాహ్యసస్తువులందు దోషదృష్టిని బెంపొందింప జేయుచున్నది. ఇట్లు ఈశ్వరార్పణ బుద్ధితో జటుపబడిన కర్మయోగమే అభ్యాసపరిపాకవశమున శ్రవణోదులందు లక్ష్యతగుదిరించి, జగన్నిభ్యాత్వమును నిరూఢపఱచి క్రమముగ నగుగా నిర్గుణోపాసనల కలవర్చుచున్నది. ఇట్లు కర్మ, భక్తి, ఉపాసనలు జ్ఞానమున కంగములుగా బేర్కొనబడినను, నిదంతయు ముముక్షువులకు సత్త్వగుడ్డి కొఱకేగాని తాత్త్వికముగాని కారణమున, యదార్థములో “అజ్ఞానమనునది జ్ఞానాభావముగాక ఆవేరణ విక్షేపశక్తులు గలదియై, అనాదియు, అనిర్వచనీయంబును, అస్పృతంబును, అనర్థసమాహామనకు మూలంబును, ‘అవిద్యా, మాయా,’ యిత్యాది సాంకేతములతో విరాజిల్లుచుండునదియు నగు అజ్ఞానము, “నాకు తెలియదు” యను భ్రమ కలిగించుటయందే మేటియగునది-

పై విధముగ నిర్మలమయిన అంతఃకరణముయొక్క వృత్తి రూపమును, శోధితములగు 'తత్త్వం' పదార్థముల యభేద రూపమయిన సచ్చిదానందాఖండరసస్తు మాత్రమే విషయము గాగలదియగు నిర్వికల్ప సాక్షాత్కారముచేత-ఎట్లు సూక్ష్మము తానుదయించుట మాత్రముననే చీకటి నిశ్చేషముగా నివర్తిల్లు చున్నదో యట్లు-బ్రహ్మజ్ఞానముగూడ శుద్ధతత్త్వ పరిణామం బగుటవలన, వ్యాపక ప్రకాశరూపమగుటచే, దాను బుట్టుట మాత్రముననే ఇతర సహకార మవేక్షింపకయే, సత్యజ్ఞానా నంతానంద రూపమగు, ఏకమేవాద్వితీయమగు, పరిమాత్మ తత్త్వమును ప్రతిచ్ఛాయాగ్రహణ మాత్రంబుననే, కర్మత్వము లేకయే, యభివ్యంజించుచున్నదని" వివరించబడినది. దానచే యీ కర్మ భక్త్యుపాసనాదు లనునవన్నియు సాధకుని కాయా అంతస్థులయందు విభిన్న రూపములుగా గానవచ్చుసాధనలుగా నుపయోగపడుచున్నను, పారమార్థికమునకేవలము గౌణములే నని చెప్పక తప్పదు.

గాన పూర్ణమైన తత్త్వానుస్ంధానము కుదురు వర్యం తమును,

“తద్దినం దుర్దినం మన్యే మేఘాచ్ఛన్నం న దుర్దినమ్
యద్దినం హరిసల్లాప కథా పీయాష వర్జితం ”

లో సూచించునటుల, ఘోర జీమూత సమూహముచే నావ రింపబడిత అభ్ర భాగముగల దినమే భయము గొల్పునదిగా తలంపక, అవిచ్ఛిన్నతైలధారవలే యహర్నిశములు స్వస్వరూపాను సంధానామృతము గ్రోలుట కంతరాయ సంఘటనమే దుర్దినముగనెంచి, నీకార్యకరణ సంఘాతము కేవలము భగవద్వ

లాసము నాస్వాదించుటకును, యాతని యసంగ చిద్రూప త్వమును గుర్తించుట కనువైన యాయతనముగనే గుర్తించి, తగినంతమాత్రమే దానియందు లక్ష్యముగిచి, వారివారి యధికారానుసారముగ కర్మాదుల నాచరించుటెంతయో శ్రేయోదాయకము. ఇట్టి కర్మాచరణ అచ్చటన్నట మహాజ్ఞానులందు యొకానొకప్పుడు గానవచ్చినను, అది వారివారి ప్రారబ్ధభోగ శేషమే యగుచు, వారు చేయతగిన దేమియు యదార్థములో లేదని శాస్త్రము బుద్ధిపించుచున్నందున, ప్రమాదములకు లోనుగాక, కర్మ తత్త్వము పైవిధమున గుర్తించి ప్రవర్తించుటనునదే కర్తవ్యము.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

25. ధర్మ సూక్ష్మము

శ్రుతి “ యోవై సధర్మ సుత్యం వైతత్ ”

(బృ॥ 3-4-

‘ధరతి విశ్వం ధర్మః’ (ధృత్తోధరణే) అను ధాత్వార్థము ననుసరించి, విశ్వమునుధరించు దానికే ధర్మమనియు, అట్టిది ‘ఏష ధర్మ సునాతన’ - ‘తాని ధర్మాణి ప్రథమాన్యాసన్’ ఇత్యాది వేదవచనములచే వేదవిహితమయిన కర్మముగ, నదే జనులజేత బూనబడుచున్నందున గూడ (ద్రియతేహ జనైరితి ధర్మః) ధర్మమనే ప్రసిద్ధిగాంచుచున్నది. ఇట్టి యుక్తగుణ విశేష విశిష్టమయిన ధర్మము నెఱుంగకపోవుటచేతనే పురుషులు జనన మరణ ప్రవాహమునందు బడద్రోయబడుచు, దాని మహత్త్వమును గుర్తించగలిగిన శ్రద్ధాపంతులు, నిష్ఠాపంతులు

మాత్రమే దానిచే నిలుగుచును, సకమోశ్శుష్ట్య శాంతిని
 బొందుచున్నాననియు, శ్రుతి - స్మృతులయందు గానపెచ్చు
 చున్నది. అట్లుగుటచేతనే ఆత్మజ్ఞానరూపంబగు నీధర్మము అను
 ప్తానమునకు పూర్వమేది సత్యమని వ్యవహరింపబడుచున్నదో,
 యాచరణ యందదియే ధర్మమని కీర్తింపబడుచు (సత్సంపద-
 ధర్మంచర) మిక్కిలి బలవత్తరమయిన నియంతగ ప్రసిద్ధిగాంచు
 చున్నది చాఖ్యానింపబడుచున్నది. ఇట్టి ధర్మముయొక్క
 యాచరణ క్రమముగా జరుగుటకే, 'తాని చ నిసర్గతపవ
 కర్మాధికార నిమిత్తాని' యని భాష్యకాయితే ధర్మవ్యవస్థను
 జూపి, తత్తదధికారులను శాస్త్రమేనిర్దేశించినటుల శీలవిచ్చిరి.

అనగా అగ్నికి బౌద్ధ్యము, ప్రకాశము ధర్మమగుచు,
 కేవలము తదధిష్ఠానమును గుర్తింపజేయుట యందే ప్రథాన
 ముగా నెట్లు వినియోగింపబడుచున్నదో, అటులనే సృష్టికి
 ప్రాకారమున నున్న 'యా సద్వస్తువు' స్వకీయ సామర్థ్యము
 చేతనే ప్రకాశమును ధర్మమును గలిగి బృ॥ 4-5-1! వ్యాఖ్యా
 నములో వివరించినటుల, "సత్య ధర్మయోశ్చ భేదేన నిర్దేశః
 కృతః శాస్త్రాచార లక్షణయోః" అను సత్యధర్మముల కొకటే
 యర్థమున సామాన్యవిశేషరూపముల నిరూపింపబడినవి (సత్య
 ధర్మములు) రెండును 'ఏతద్ధ్యేవై తదుభయం భవతి' అను
 శ్రుతి ప్రమాణానుసారమున బ్రహ్మరూపమే యగుచున్నదని
 స్పష్టముచేయబడినది. అట్లు తానే విశ్వరూపమును ధరించిన
 వాడగుటచే జగత్తునకు మర్యాదలేమి ప్రసక్తింపగా దానిని
 వ్యవస్థ (శాస్త్ర)నిరూపితమైన క్రమము చేయగోరినవాడై తానే
 రెండువిధములుగ నీధర్మమును సృజించెను. అవియే వేదోక్త
 మగు, జ్ఞానవైరాగ్య లక్షణంబగు నివృత్తి ధర్మమనియు,

ప్రవృత్తిలక్షణ ధర్మములను నామములచే విరాజిల్లుచున్నవి. అట్టి ధర్మద్వయముచేత సేధర్మాఖ్యంబగు ఆ జ్ఞానస్వరూపుని గుర్తించి, పరమశాంతిని బొందనగునుగాని వేటాకమార్గ మేమియు లేదని స్పష్టముచేయబడినది. గాన దాని సూక్ష్మ విమర్శనజేయు టెంతేని యావశ్యకము.

అందు నివృత్తిలక్షణంబగు ధర్మము, జ్ఞానమే స్వరూప మగుచు సర్వత్రా నావరింపబడినదై

“ఫలతోఽపి చ యత్కర్మ నా నార్థే నానుబధ్యతే
కేవలప్రీతి హేతుత్వాత్తధర్మ ఇతి కథ్యతే.”

అను న్యాయమున (ఏ కర్మము ఫలముచేతగూడ అనర్థము కలిగిపడో కేవల ప్రీతి హేతు వగుటవలన ఆ కర్మము ధర్మ మని తా.) శ్యేనయ్యాగమునుం బోలు క్రత్వర్థత్వమే (ought = చేయదగును) గలిగినదగుటచే చోదనాజన్యమైన జ్ఞానమే లక్ష్యమై వైరాగ్య మాభిలషించున దగుచున్నది. అనగా యిట్టి ధర్మాచరణవలన స్వతస్సిద్ధమైన వస్తువు జ్ఞాపక మునకు వచ్చునేగాని ప్రత్యేకమగు అపూర్వఫల మొకదాని నొసంగునది కాదు. అట్టి చిన్మాత్ర స్వరూపమగు యా సద్వస్తువు ‘అహంపదవాచ్యమే’ యగుటచే నివృత్తిలక్షణ ధర్మ ప్రతిపాదకమగు నివృత్తిభేదము ‘బంధముల’ నివర్తింపజేయు టకు తగినట్లు ప్రవర్తించుటయేనని నిర్వచింపబడుచున్నది. మరియు పాణినీ సూత్రములందలి రెండవదగు ‘చోదనా లక్షణోఽర్థోధర్మః’ యనుదాని స్థానమున వ్యాససూత్రము లందును రెండవదిగా గానవచ్చు ‘జన్మాద్యస్యయతః’ యని బేర్కొనబడునది ప్రమాతసూత్రమేయైనను ప్రేరకమైన సాధ

సముద్రో భేదముచుటచే “శక్త్యా న ప్రజయాః” ఇత్యాది వారేద్రష్టవ్యం “తత్త్వమసి” ఇత్యాది శ్రుతి వాక్యములందు గానవచ్చు బ్రహ్మచోదన కేవలము “ఉదాసీన మానమేత్యో బ్రహ్మ” యను రత్నప్రభ వచనానుసారముగా “బ్రహ్మనని” తెలుసుకొనటయేగాని జ్ఞానము విధిజన్యముగాదని యెఱుంగ పలయును - కారణము, జ్ఞానము పురుష వ్యాపారాధీనమైనది గాక సిద్ధమే యగుచు విచారించినను విచారించకపోయినను విచారించుచున్నప్పుడును యెల్లప్పుడును ఉన్నదై “నాస్త్వ కృతః కృతేన” యనునట్లు తెలుసుకొనవలసినదే యగుటచే!

ఇట్టి ధర్మము తన స్వరూపమే యగుటచే దానిని గుర్తించుట కందరు అర్హులేయైనను కామోదయంబున వివేక జ్ఞానములు క్షయించుట కారణముగా ధర్మం బధిభూయ మానంబై (లోంగదీయబడినదై) అధర్మంబు వర్ధిలుటచే అనేక విశేషములకు లోనయి చ్యుతులగుటకు హేతువగుచున్నది. అటుల వారు తమ తమ కామోదేకముల ననుసరించి “యత్కర్మతుర్భవతి తత్కర్మ కురుతే తదభి సంపద్యతే” అను శ్రుత్యానుసారమున యేయే సంకల్పములు (బాగుగానున్నవని అనుకొనుట) కలవారగుచున్నారో ఆయా కర్మములజేయుచు నాయా ఫలములం బొంది వాటి ననుభవించుట కనువుగా (వృ ధాతువులోనుండి యుత్పన్నమైనదే) వర్ణము గాన) నాయా జన్మలను. వరించి ఆయా దేహములను తెచ్చుకొన్నారు. ఇట్లు వారు తమ మూలస్థానమును గోల్పోయి బహుదూర గతులను బొందినవారగుటచేతనే తిరిగి వారాలక్ష్యమును జేర దలచుకొనునపుడా పతనమునకుదగినట్లు వేర్వేరు సాధనముల నవలంబించవలసినవారై ఆ యా కృషికి తగిన ఫలంబులనే

బొందగలుగుచున్నారు. ఇదియే వర్ణాశ్రమధర్మమునకు నాంది. “దేహమే నేను” అని అభిమానమెంత గాఢముగ నుండునో యంత మాండ్య(gross) ములైన జన్మలు సంపాదించుకొనును. ఎంతెంతవరకు “నేను-దేహము” యనువాని విచక్షణ గ్రహించ గలుగునో అంతంత సూక్ష్మవిమర్శనా కౌశలమైన (subtle) జన్మలు గలుగును. ఈ అహంకారము (నేను) ను తీసివేయుటకు అందరికిని అధికారము గలదు. అదియే జ్ఞానము! గాని యీ అహంకారమును పెంచుటకు (అనగా దేహతాదాత్మ్యాభిభిమానము విడుచుటకు) ఒక క్రమమున్నది. అది అందఱు పెంచలేరు. అనగా అనుకొనుట కొక క్రమమున్నది. బహు కష్టసాధ్యము. అనుకొనకుండుటకు క్రమము లేదు. కడు తెలిక! గాన యీ ధర్మము లనునవి ఆయా జన్మలలోని అంతస్థుల ననుసరించి యుండును. వీనికే (ఆశ్రామ స్వస్థిన్నితి-ఆశ్రమః = తపోయక్తులగు స్థితి) ఆశ్రమము అని బేరు. అదియును ఒక నికే ఒక స్పృశున్న ధర్మము మరొకప్పుడు లేకపోవును. గాన ఆయా వికసన ననుసరించి ఆయా ధర్మము మారుచుండును. గాన వర్ణాశ్రమము లనునవి లేకపోయినచో ధర్మమునునదే లేదు. దీనినే భ.గీ. 18-41 శ్లోక వ్యాఖ్యానములో ‘వారి వారి స్వభావముచే గలిగిన సత్త్వాదిగుణములను బట్టి వేరు వేరుగా ధర్మములు శాస్త్రముచే విధింపబడిన’ వని వివరింపబడినది. గాన జీవులకు తాము తమ వర్తమాన స్థితులలోని యంతరముల వృద్ధిజేసుకొనడలచినచో ప్రప్రథమమున తాను ధర్మాత్ముడై యుండవలెనను కోరిక గలుగవలెను. అప్పుడే సనాతనధర్మ ప్రతిపాదకములగు శాస్త్రమును సమీపింపగలుగును. అట్లుగుటకు దేశకాల నిమిత్తములతో సంబంధము

లేను. ధర్మాచరణ యెప్పటికప్పుడే మొదలు పెట్టినగును. పైన పేర్కొనబడినట్లు, యీజన్మచుందలి యనుభవమంతయు పూర్వజన్మ ధర్మాధర్మ ఫలములేయై బీజములన్నియు జన్మతోనే వచ్చునవగుటచే భ. గీ. 7-28 శ్లోకములో వర్ణించినట్లు “వర్తమాన జన్మమందు పుణ్యకర్మ లభికముగా జేసిన వారి కెవ్వరికి బాపక్షయమొందునో వారికి ప్రత్యక్షత్వ విజ్ఞానముగలిగి ఆనందావిర్భావ మగునని తెలుపబడినది. ఇట్టి ప్రవృత్తి లక్షణముగు ధర్మము వర్ణాశ్రమవ్యవస్థాసంసారము నుండి యైనను సూ.భా. 3-1-26 “సర్వాపేక్షాచ-” యను వాక్యానుసారమున వైదిక నియమానుష్ఠాన పరిపక్వముచే జ్ఞానోత్పత్తి కెంతయో ఉపయోగపడుచున్నది. అట్లేట్లనిన “ప్రవర్తక మానమేయో ధర్మః” అను చోదనా సూత్రము చొప్పున విధినిబట్టి యనుష్ఠించిన కర్మమే (కర్తవ్యతాంశను బొందిన (should=చేయవలయును) ‘స్వర్గకామోయజేత’లో చెప్పబడినట్లు ధర్మమగును గాని వ్యాపారమాత్రము ధర్మము గాదను ప్రవృత్తిపరులును భ.గీ. 2-47 శ్లో॥లో ‘కర్మణ్యేవాధి కారస్తే మాఫలేషు కదాచన’ అని వివరించినట్లు ధర్మమో అధర్మమో ఆచరించుటయందే అధికారులై ఫలాభిసంధినివిడిచి వేయుటయే నిష్కామ కర్మమనియు అట్లు చేయుటచేతనే నియమానుక్రమమున స్వధర్మాచరణ చేసినవారై చిత్త శుద్ధిగలిగి నిశ్చేయసంబను స్వాస్థ్యమును బొందగలుగుదు రనియు స్పష్టముచేయబడినది. ఈభావమునే సూచించునట్లు 7-12-1948 సం॥లో భారతదేశ ప్రధానామాత్యులు హైదరా బాద్ చర్చల సందర్భములో యీ క్రింది విధముగ తమ కర్తవ్యమును వెలిబుచ్చుచు, పండిట్ నెహ్రూగారిట్లు నుడివిరి.

“ No individual can guarantee for himself success; but every one can guarantee for himself a good effort and a good run, and a good work in life without caring for the result. We have done the job and we have had the joy for it’ ”

గాన పూర్వజన్మార్థమయిన శుభాశుభ కర్మఫలములను రాగద్వేష రహితుడయి అనుభవించుటకై, నూతనముగ సల్పాభి సంద్ధిగో గూడిన కర్తృత్వ భోక్తృత్వాభిమానము లేని వారలగుటచే నిర్ణాశ్రమాభిమానమును దాటినవారలై, ‘నే నధికారము గలవాడినను’ యభిమానము నైతము లేనివారగు చున్నందున అవిద్యాలేశమువలన పుట్టుచున్న వాగాది వ్యాపారములు కేవలము కర్మాభాసములే యగుచు నూతనముగ బంధ జనకములు గాజాలవు. ఇదియే ఆరునుడు కృపణుడై భ.గీ 2-7 శ్లోకములలో వెల్లిబుచ్చిన “ధర్మసూక్ష్మ” మెఱింగింపు డని కోరినపుడు శ్రీకృష్ణ భగవానులు చేసిన బోధయొక్క సారాంశము.

భూతహింసలేని జపయజ్ఞము సర్వ ధర్మముల కన్నను పరమ ధర్మమగుటచే యేయొక్క క్రమమునకు లోనుగాక హింసయే ప్రధానమై దేశకాల కలనములకులొనై ప్రవర్తించు జగత్తు నతిక్రమింపదలచి వారల కెల్లరకును అంతఃకరణ పరి శుద్ధిని గావించు నీ స్వధర్మాచరణమే ప్రశస్తమైన జపతపాదులు ! అప్పుడే రాగద్వేషము లుండివు. వారవారి అధికారానుగుణముగ జేసిన ప్రతి కర్మయు స్వధర్మమనియే వచింపబడుచున్నది. అనగా తనకు ఇహలోక మందును, పరలోక మందునుగూడ సౌఖ్యమిచ్చునదే స్వధర్మము. దీనిని శాస్త్రమే

సూచించాలెను. ఎదుకక, శాస్త్రము నివర్తకముగాని ప్రవర్తకము గాదు. గాన వైదిక కర్మమునగా ఆభ్యుదయాది నిశ్చేయస వ్యంతము భ.గీ. 2/52 శ్లో॥ వినరించినట్లు అవి వేక రూపమయిన కాలుష్యమును నొలగించి చిత్తశుద్ధికి హేతువగునదే ! అన్నదే అనాత్మ విషయంబయిన విరాగ ముదయించును. అటులకాక అర్చననివలె ముందు ఫలము కోరియు యుద్ధసన్నద్ధుడై తిరిగి శోకమోహములకు లోనై ధర్మసూక్ష్మ మెఱుంగక యుద్ధవిగమణ జేయనెంచుట విరాగ లక్షణమా ? లేక చిత్తశుద్ధి నివృత్తమా ? గాన భ.గీ. 18-47 శ్లో॥ వినరించినట్లుల బాగుగా జేయబడిన పరధర్మముకన్న గుణహీనమైనను స్వధర్మాచ్యుతానము మిక్కిలి శ్రేయో దాయకము.

నామాస్యముగ జనులందఱును ఇహలోక సుఖాపేక్ష గలవారగుటచే నొక రకపు (ఆధిభౌతిక) నియమములను, ఇహ పరలోక సుఖములను (అభ్యుదయమును) గోరువారు వైదిక కర్మాచ్యుతాన (ఆధిదైవిక) నియమములను, కేవలపర లోక సుఖమునే (నిశ్చేయసము) గోరువారు యీ వైదిక కర్మా దులను గూడ నియమించిన (ఆధ్యాత్మిక) నిష్ఠయును, యిందె దును జేరని కేవలమూఢులు ఇహపరలోక సుఖముల రెంటి యందును దృష్టి లేనివారై పశుప్రాయముగ సంచరించుటయు కలుగుచున్నది. దీనినే వినుర్కొనుచు నిషీ (Niche) అను జర్మనీ తత్త్వవేత్త తన మానవాతీత సిద్ధాంతములో (Super man theory) 'నే నెవరిని' యను ప్రశ్ని వేసుకొని తా నీ మనిషినిగాననియు దాని పైవాడ ననియు, యీ కనబడు సర పశువును కట్టుబాటులో నుంచువాడనుగ నుండియు బుద్ధిహీన

తచే మనుజునై పోతిననియు తెలియజేసెనట. మరియు జగద్విషయములో గూడ ఈ ప్రకారము యెల్లకాలములందును యొకే మాదిరి తిరిగి తిరిగి వచ్చుచుండుననియు, యీ సర్వసస్తువుల కధిష్ఠాన దేవత లుండుటచే నాయా దేవతలను మన తపస్సుచే స్వాధీనము చేసుకోగలిగిన, ఆ జాతినంతయు తెలుసుకోగల మనియు సూచించుట. అనగా నీ లోకములో నున్న శక్తులెన్నటికిని తగ్గవనియు (జగత్తు శక్తి విలాసముకన్న వేరుగాని దగుటచే) అట్లు తగ్గినట్లయిన యీ జగ మేనాటికైనను నశించక తప్పదు. గాన యీ ప్రపంచ మనాది. అనంతముగా నిట్లేజరుగుచుండవలసినదే ననియు యే యే స్థితి కీ సంపంచ మొచ్చినదో అనేక సార్లు తనరకు వచ్చుచునే యున్నదనియు, తిరిగి రాగలదనియు విశేషపఱచెను. దీనినే శ్రుతియును, భాతాయథాపూర్వ మకల్పయత్ ' యని ప్రతిపాదించుచున్నది. గాన "Similar conditions produce similar effects" అనునట్లు మనుజుడ ననున దేర్పడుటకు కారణములున్నచో తిరిగి యవన్నియు యేర్పడకతప్పవు. అందువలన నే ననున దీ జగచక్రములో నొక స్ఫుగణే యగుననియు, యీ జీవితములు ప్రవాహ నిత్యములే ననియు, తాను మటుకు నిత్యుడే ననియు అట్టి జ్ఞానము లేక మారుటనల్ల నే మనుజులు బలహీనులై హీనస్థితికి వచ్చుటయు కడకు నాస్తికత్వములోనికి జారుటయు తటస్థించుచున్నదనియు సూచించెనట. అందువలన తాత్కాలిక సుఖములకే తంటాలుపడుచు యీ కొంచెములోనే మనుజుడు తన జీవిత మంతయు ధారపోయుట గలుగుచున్నది. ఇట్టి యనర్థమునుండి బైటపడదలచిన ధర్మమునే యాచరింపవలయును. అదియును లోక - వేదవిరుద్ధము కానిదిగా నుండవలయునే గాని, నిరా

ధారమైన తర్కమువలన స్థాపింపబడదు. తర్కమున కెప్పుడును యే యొక్క విషయము తేలగుండనుండుటయే భూషణము. అటుల తేలికట్లయిన తిరిగి తర్కమున కవసరమే యుండదు. అప్పుడు లోకవ్యవహారము సాగకపోవును. ఈ రోజున యేట్లు జరుగుచున్నదో రేపు గూడ నట్లే జరుగగలదను తర్కము (ఉహ) లేకపోతే వ్యవహారమే లేదుగదా! గాన తర్కమున కెంతవరకు స్థాన మియవలెనో అంతవరకే నీయనగును. అనగా నూ. భా. 2-1-11లో వివరించినటుల శ్రుత్యుక్తమైన తర్కమునే ప్రమాణముగా గైకొని వ్యవహరించిన సర్వవర్ణ సామాన్యధర్మమని బిలువనగు నీతికైనను సార్థక్యమేర్పడును. నితి నిర్వచనమును విచారించినను నయనం=నయః=పొంది చుట(అనగా యెవరైనను ఒకచోటునకు వెళ్ళదలచుకొన్నచో వారి నక్కడకు తీసుకొనిపోవునది) ఇట్టి నీతి మనుజులందరి లోను గాన్పించుచున్నను సంసారము (అనాత్మ) లోని నీతి దేశకాల కలనాతీతమైన ఆత్మజ్ఞానమును పొందించి శాశ్వత సుఖ మొసంగుటకు గావలసిన నీతిని చెప్పను. శాత్రుత్వాలిక దేశకాల పరిస్థితుల ననుసరించి పొట్టకూటికై చేయు కర్మ స్వధర్మము కానేరదు. ఆహారాదులు సంసారనీతి కవుసరము. అదియును యేదో విధముగ సంపాదించుటకు మొదలిడిన నది పశుప్రాయమే! యేయే రకముగ సంపాదించిన ఆయా జన్మలు లభ్యమగును. అనగా నా సంపాదించుటలోగూడ నొక నీతి కలదు. ఏదైన గమ్యస్థానము లేకపోయిన నీతి యనునదిలేదు. వ్యవహారమునందు తనకును యితరులకును కష్టనష్టము లొసంగక సుఖము నిచ్చు ప్రవర్తనయే యుత్తమమైన నీతి. గాన సుఖమునే గోరి చేయు లోకవ్యవహారమునందు గూడ కమ

మైన నీతినియమముల ననుసరించి చేయనగును. లేనిచో యెట్టి అశాంతికై నను దారి తీయకపోదు. గాన ఒక గమ్యము పెట్టుకొననిది దానిని బొందుట కడుదుర్లభము. జీవునియొక్క 'ఐహి మే నేను' యని అభిమాన మొత్తనర కుండునో అక్కడ నుండి వారు బయలుదేరవలయును. గాన ఆహారాదుల విషయము సైతము వారివారి జన్మలననుసరించు మొదలగును.

అట్టితరి శాశ్వత సుఖపేక్ష గలవాడై దాని కను వయిన స్వస్వరూపాను సంధానము చేయదలచినవారు దాని కుపకరణమగు బుద్ధిని సంస్కరించుటయే ప్రధానమగుటచే, యీ సంసారమును సాధనముగానే పెట్టుకొనవలెనే గాని గమ్యముగా పెట్టుకొనిన ప్రయోజనములేదు. సంసారసుఖమే కావలయునని మనకున్నది గాన మానవుడు ఎన్ని వినినను తాను మారకపోవుటకు కారణము. నిజముగ ఆత్మస్వరూప సుఖమునే యభిలషించిన, దానికి తగిన నియమము లెంజేసి అపునరము:

అట్టి ఆత్మపదార్థమే 'ధరతిలోకా నితి ధర్మః' అను నిర్వచనాను సారమున లోకములను ధరించునదియై 'సూచ్యత ఇతి సూక్ష్మం' యనునట్లు లెస్సగా కానబడ కుండుటచేత సూచింపబడునదియై ప్రకాశించుచుండ, భ.గీ. 18-66

సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య మామేకం శరణం వ్రజ|

అహంత్యా సర్వ పాపేభ్యో మోక్ష యిష్యామిమా శుచః||
వివరించినట్లు,

ఇన్ని విధములుగ భాసించు "ధర్మము" యొక్క యథార్థమును గుర్తించి, సత్యమయిన తనకన్న వేఱువస్తువు

లేదని నిశ్చయ బుద్ధిచేత తనయందే తాను స్వాస్థ్యమును బొందియుండుటకన్న వేరు కర్తవ్యమేమియు లేదని గ్రహించి యుండుటయే “ధర్మసూక్ష్మము” యొక్క పరమావధి.

ఇట్లు ‘ధర్మసూక్ష్మము’ను గుర్తించి, మానవుడు లోకమందు సంచరించగలిగినచో, చతుర్విధపురుషార్థములలో భౌతిక వ్యాపృతి గలిగిన ‘అర్థకామములు’ నైతము నియమాతిక్రమమునకు లోనుగాక, పరమ పురుషార్థమగు నిశ్చేయసమున కెంతేని యుపకరించున వగుచున్నవి. గాన మూలకందమగు ‘ధర్మసూక్ష్మము’ను గుర్తించి, తదనుగుణముగ ప్రవర్తించుటందే యప్రమత్తులై యుండవలయును.

ఓమ్ - తత్ - సత్.

26. సన్న్యాసము.

శ్లో॥ కర్మత్యాగాన్న సంన్యాసో, నప్రేక్షోచ్ఛారణేవతు
సంధాజీవాత్మనోరైక్యం, సన్న్యాసః పరికీర్తితః॥-

(మైత్రేయీ- ఉ-)

శ్రు. “న్యాస ఇతి బ్రహ్మ బ్రహ్మహి పర ఇతిన్యాస ఏ వాత్యరేచయత్” అని సన్న్యాసమే బ్రహ్మస్వరూప, బనియు, సర్వోత్తమమనియు, శ్రుతి యుపదేశించుటచే “బాహ్య విషయములను బొందక (సమ్యక్ + న్యాసము = బాగుగా విడచుట) చిత్తము బ్రహ్మమునందు బ్రహ్మ రూపంబున నుండుట”యను నిర్వికల్పసమాధిని బొంది స్వస్వరూపంబున ‘నుండుట’యే సన్న్యాసమని స్పష్టమగుచున్నది. ఇట్లు స్వతఃసిద్ధమైన స్వరూపమే యైనను భ.గీ. 3-4

‘నచ సన్న్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధి గచ్ఛతి’

యనునట్లు, కర్మజన్యమైన చిత్తశుద్ధి లేనిచో, నది గుర్తింపబడనేరనందున యెదో యొక విధమున బొత్తుకన్య మాత్రమున ‘సన్న్యాస’ మవలంబించినను అది ఫలజన్యము కానేరదని తెలుపబడినది. అనగా

ప్రత్యక్షత్వ వివేకాయః సన్న్యాసస్వక రాణామ్
శ్రుత్యావిధీయతే యస్మాత్తత్కాగోపితోభ వేత్ ||

యను స్మృత్యానుసారమున, సన్న్యాసముగూడ కర్మమే యగుచు, “తాను కర్తనుగాననియు, కూలస్థానంగచిద్రూపుడ ననియు చక్కగా నెఱుంగుటచే తనకు సంచితాద్యశేష కర్మ సంబంధము లేదని లెస్సగా గుర్తించుటయే” సన్న్యాసయోగ మగుటచేతను, యెవరెవరు శ్రౌత, స్మారాది కర్మంబుల నీశ్వ రార్పణ బుద్ధితో జేసి పరమేశ్వరున కర్పింతురో, (సం+ని+అన్=బాగుగా ఉంచుట) వారలంతఃకరణశుద్ధి బొంది, జీవించి యున్నప్పుడే కర్మబంధముల వీడి విదేహకైవల్య మవశ్యము బొందగలుగుచున్నారు. దీనినే భ.గీ 9/28 శ్లోకములో

శుభాశుభ ఫలైరేవం మోక్ష్యసే కర్మబంధనైః
సన్న్యాసోగ యుక్తాత్మా విముక్తోమా ముపైష్యసి ||

అనివర్ణింపబడినది. మరియు యథ్యాత్మ మీమాంసయందును

శ్లో॥ సమ్యక్సన్న్యాస సమాప్తిర్ద్విమలతేరధియః కర్మణాసంవిధాప్తా
సన్న్యాసోయ ధ్వధధ్వాస్వయము పగతిగ్రామవక్త్రం ప్రవేశ్య
రహ్యాతావద్వివృద్ధింభజతి ఫలభరంయావదుచ్ఛేదనూతే
హాసంపశ్చత్తదైవామృతమభిలషతోజ్ఞానముత్పాద్యకర్మ ||

అనుచోట చక్కగా శుద్ధిచేసిన అవ్యక్తరణగల పురుషునకు సంపూర్ణత యేదిగలదో అదియే సన్నాస శబ్దార్థమనియెగాని కర్మ త్యాగంబును కేవల ప్రేమోచ్ఛారణంబును గాడనియు విశదపఱచుచు అందుకు దృష్టాంతములుగా - ఎట్లు మార్గము పథికుని గ్రామ ద్వారమున జేర్చి తానే యుపగమించుచున్నదో ననియు మరియు యెట్లు అట్టిచెట్లు తాను ఫలమొసంగెడిదనుక వృద్ధిజేంది పిదప తానే యుపాతని బొంగుచున్నదో యట్లు - అన్యుతత్వ మభిలషించు పురుషుల కీ కర్మలు జ్ఞానమను బుట్టించి తామే యుపగమించునని విశదము జేయబడినది. ఇట్టి సాధనపరమగు 'సన్నాసము' భ.గీ. 6/2 'యంసన్నాస సమితి ప్రాహు ర్మోగంతంనిధి సాంధవ' ఇత్యాది స్థలంబున సన్నాసమే యోగశబ్దముచేతను, భ.గీ. 6/16 'న్యాతశ్చ తస్తు యోగోఽస్తి' యనుచోట 'సమాధి' యోగశబ్దముచేతను, ముం. 3.2-6 'సన్నాసయోగాద్యతయః' కై నర్మోపనిత్ 2 'త్యాగే నైకే అమృతత్వమ్' ఇత్యాది శ్రుతులవలనను, "నాచే నిది సన్న్యస్తము శ్యక్తము" యను వ్యవహారమువలన సన్నాస త్యాగ శబ్దములకు వేదమునందును బోకమునందును "విడు చుట" యొక్కటియే యర్థముగా, వినవచ్చుటచేతను, కర్మ-యోగ-సమాధి-త్యాగ సన్నాస పదములన్నియు అధికారాను గుణముగ సాయా వ్యవస్థలయందు సంతఃకరణశుద్ధిని గలిగించుటలో వినియోగపడుననై పర్యవసానమున, ప్రత్యగాత్మ దృష్టియించి అనాత్మ ప్రత్యయముల నిరసించుటయను సవి కల్పక సమాధి నొనగూర్చుగలుగు చున్నవనుటలో యెంత మాత్రము సంశయములేదు. అటుల చేప్పబడియున్నను, సాధనశూన్యుడగు అవిద్వాంసుడు సాహసంబున సన్న్యసించ

రాదనియు, కర్మములనే ఈశ్వరాపుణ బుద్ధిచే జక్కగా చేయవలయుననియు, అదియే క్రమాబున, 'న్యాసమేషాం, తపసా, మతిరిక్తమాహుః' యనునట్లు, యత్కృష్టమగు తపస్సును సన్న్యాసమును గూర్చగలదనియు తెలియవచ్చుచున్నది. అదెటనిన

కామన యున్నంతవరకు కర్మ లనుష్ఠేయములే యగుచున్నవి. 'పరీక్ష్యలోకాన్ కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో నిర్వేద మాయాత్' లో వివరించినట్లు, సంపాదించబడిన లోకములను బరీక్షించి అవి అనిత్యములని తెలిసి, నిర్వేదమును బొందిన బిచ్చుటనే కామ్య నిషిద్ధకర్మలను విడిచి, నిష్కామముగా నిత్యనైమిత్తిక కర్మముల నాచరింప వలయును. వీనిచే శ్రీణపాపంబగు చిత్తమున కెప్పుడు వివేకమునందు యోగ్యత గలుగునో అప్పుడు దృఢమైన నిత్యానిత్య వివేకము గలుగును. అంత క్రమాబున విరాగముదయించి, "యతమానః" (జగంబున. యేదిసారమో-యేది అసారమో అనునది గురు శాస్త్రమువలన నెఱుంగుట) "వ్యతిరేక" (తన చిత్తమునుండి పూర్వబోషములను వివేకాభ్యాసముచే నివి ఫల్యములైనవి-ఇవి మిగిలియున్నవి. యను నివేచన) "ఏకేంద్ర" (నిషయ ప్రవృత్తి దుఃఖాత్మకంబని తెలియుటచే తృప్తబహిరింద్రియ వృత్తులను బుట్టించకున్నను మనసున ఉత్సాహము మాత్రముండుట) ములను స్థితులనుదాటి, "వశీకారమును" (మనసు నందు గూడ తృప్తలేక సదా వితృప్తతో చిత్త వృత్తీ ప్రసాద రూపంబున నుండుట) ఇహముత్సార్థ ఫలభోగవిరాగము గలుగును. అనగా సంసారమనబడు "అనుకొనుటయే" తాదాత్మ్యమై, తత్ప్రకారమగుటకన్న వేఱు దినచర్యలేదనే

భావనలను (సంకల్పములను) విమర్శించగలుగుటయే విగ్రహమునకు పరిపూర్ణత. అందువలన శేమాది షట్కసంపత్తి కలిగి సన్నానము స్థిరమగును. అట్లు సర్వమును దోషదృష్టి నవలోకించి బరిత్యజించుటవలన దృఢమైన 'ముముక్షు' పుట్టును. అనగా నిత్యానంత్యవస్తువివేక మనిన "బ్రహ్మ సత్యం - జగన్మిథ్య" యని నోట యుచ్చరించుటయే కాక దీపముయొక్క చుట్టు తగిలిన తరువాత పిల్లవాడెట్లు దీపము దగ్గరకు పోకుండునో, అటులా తెలివి గలిగిన తరువాత వైరాగ్యమే ఫలమగును. అనగా ఆత్మనాత్మ వివేకము తానంతటజే ఇహముత్ర ఫలభోగ విరాగము గలిగించవలెను. అనగా విరాగము గలుగనిది ఆత్మానాత్మా వివేకము గలిగినట్లు సూచింపబడదు. అటులనే విరాగము గలిగిన పిదప శేమాది షట్కసంపత్తి గలుగవలెను. విరాగమునునది రాగమున్నచోటనే గలుగవలయునుగాని, లేని చోట విరాగము (అభావముచేత) యుండునేయున్నది. గాని అది ఫల కారియగు విరాగముకాదు. చిత్తశుద్ధి గలిగించి జ్ఞానోదయమున కుపకరించదు. గాన భ.గీ 12/16 శ్లో.

అనపేక్ష శ్శుచిర్దక్ష ఉదాసీనో గతవ్యధః ।

సర్వారంభ పరిత్యాగీ యో మద్భక్తస్సమే ప్రియః॥-
చెప్పినటుల, లభ్యమై చేతియందున్న వాటినే వదిలివేయవలెను. మరియు, అట్లు శేమాది షట్కసంపత్తుతో గూడిన మూఁటిని గలిగి హాయిగా కూర్చున్నవారు పెక్కుమంది గలరుగాని ముముక్షుత్వము లేనిచో నది నిరర్థకమే యగు. అనగా చనిపోయిన తరువాత యేమి జరుగును ? ఈ జనన మరణ బంధమునుండి యేనాఁడు విముక్తిగలుగును? అను పరితాపమే

ముముక్షుత్వ సూచకము. ఈ బంధమునుండి, అనగా, కర్మత్వాబంధమునుండి బయటపడినచారిత్రే మిగిలిన మూడును యుష్ణాదులనే గాన వీటియన్ని యోను ముముక్షుత్వము చాల ప్రధానమైనది. గాన 'తిథిక్ష' మొదలగు సంవత్సరములందుట యవగా శరీరమున కనారోగ్యము గల్గిన వెంటనే ప్రతీకారము చేయుక,

“సహస్ర స్వగుః షోనా మప్రతీకార పూర్వకమ్

చింతా విలాపహతం సా తిథిక్షానగద్యతే॥- (వి.పూ)

యనునట్లు సహస్రములకు పాము సాధనము. దీనినే భ.సీ 2/11

ఆగమోపాయినోఽనిత్యాస్త్రాస్త్రాస్తితీక్ష స్వభారతం-

యని శ్రీకృష్ణ భగవానులొడేరించినది. అట్లుగాక ప్రతీకారము వలె పొందవచ్చుచో విచారణ కవకాశము గలుగదు. ఎంత కాలము శరీరానోగ్య విషయకమైన ఆలోచనగలుగునో అంత పర్యంతము చచ్చి పడవ నేమగుదునా యను ఆలోచనయే గలుగదు! అట్లు విచారణలోనికి వచ్చిననాడే ముముక్షుత్వము గలిగిన దనుటకు నిదగ్ధము. అట్లు ముముక్షువులు నవలపెట్టగలిగినది వనలి, అవర్జనీయములగు (నవలలేని అపుసరములను) కాటియందును రాగద్వేషములు విడిచి యుండగలిగిననే నిజమైన స్వస్థత లభించును. గాన సర్వకామోన్ముఖసమే సన్నాస లక్షణమగుటచే, దానిని బొందనిది ఆత్మజ్ఞానముసంభవము. గాన దాని పూర్వాంగముగానే వివిదిష బొందనగుననియు, అట్టి వివిదిష లభ్యమగుటకే శ్రు॥- “తమేత మాత్మానం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తి, యజ్ఞేన, దానేన, తపసాఽనాశక్తేన” అని భోధించుచున్నది. అటుల నాయా ఆశ్రమ ధర్మముల నాలంబనము

మనోని. సాద్వికారమును ఫలానానా త్యాగపూర్వక కర్మానుష్ఠాన మావమయిన త్యాగముచే సుద్ధాంతకరమై, నివర్తింపకొంది, అత్యుత్తమ సాధనంబగు ప్రాణాభ్యాస వేదాంత విచారణ కొరకు పరిశీలించును. గాన యుగంత సాధన చతుష్టయ సంపత్తి బలమగుచుండునో, అంతంత యుద్ధిప్రత్యక్షపూర్వము గలుగె. దేహభేదానము నివర్తిల్లి, నివర్తింప దృఢతమమును చుండును. అప్పుడే బ్రహ్మవిజ్ఞాన కథకారియనియు, “బ్రహ్మో బ్రహ్మ బ్రహ్మనా” అనుచోట వివరింపబడినది. వారికే నిగ్రహస విరాగము గలిగినట్లుగాహింపవచ్చును. దీనియొక్క పరిపూర్ణత యొకానొకనికి జన్మాంతర కృతమును సాధనాభ్యాసముయొక్క పరిపాకమువలన నీ జన్మమునందు మొదటనే యాత్మభోధము నొంది కృతకృత్యుండగుచున్నాడు. అట్టి వారికి స్వతస్సిద్ధంబగు ఫలాభిసంధి కర్మముల పరిత్యాగమే ఫలము. ఇదియే విద్వత్సన్న్యాసమని చెప్పబడుచున్నది. గాన సన్న్యాస మనగా శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారు ఐతి రేయోపనిషద్భాష్యము నందు శిలవిచ్చినటుల, ‘బ్రహ్మశ్రమః’ (బ్రహ్మజ్ఞాన సాధన భూత ఆశ్రమేతి బ్రహ్మశ్రమః) అనియే చెప్పవచ్చును. ఇది సకల నియమాభివృద్ధి, స్వస్వమృద్ధ రాహిత్య పరమహంస పరివ్రాజకఃప లక్షణమై విరాజిల్లుచు, భ.గీ 3-17/18 లో వర్ణించునటుల, “బ్రహ్మమే నేను యను బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానమప్రతిబద్ధముగ వికసించి, సర్వమును తాను గానే చూచుచుండగుటచే, దేని నాశ్రయించి సాధింపవలసిన వ్రయోజనమును లేక తనయందే తాను కృతకృత్యుడై యుండ గలుగు పదము. ఇట్టిది పరమోత్కృష్టమైన విద్వత్సన్న్యాస ముగ శాస్త్రములందు వ్రశంసింపబడి, వర్ణాశ్రమాది ధర్మ

శ్మశానమునకు వెళ్ళి ప్రాణావృత్తి మొనంగబడినను, జ్ఞానమున
కుదర్శన చేయుటచే

“యదహారేన విజితే తదహారేన ప్రవ్రజేత్” (బాబా
హరిమహర్షి) అని సూచించుచుండు, పూర్ణ విరాగముగలిగిన
యెట్టిది, సర్వకర్మ సన్న్యాస మెవ్వరైనను, యెప్పుడైనను
చేయునను ననియు, జనకాదు లందఱును అట్టి తత్త్వ వేత్తలే
యై యీ సంగ్రహార్థము కర్మబుజ్జీనము విరంపబడుచున్న
ననియు, చతురాశ్రమము లందును తురీయస్థితియగు —
“ (కాయశ్రీ - ప్రాజాపత్య - వైదిక - వైష్ణవములను నాలు
గింటిలోని వైష్ణవ బ్రహ్మచారిత్వమును; వార్తావృత్తి - శాలీస
వృత్తి - యాగయావరము - ఘోరసన్న్యాస మను నాలుగింటి
లోని ఘోర సన్న్యాసత్వంబును; జౌడుంబర - ఖేనస-సంప్ర
క్షాళి - పౌర్ణములను నాలుగింటిలోని, పౌర్ణత్వమును వాస
ప్రసస్థితియు; కుటీచక - బహుదక - హంస - పరమహంస
లను నాలుగింటిలోని పరమహంస పరివ్రాజక మను తురీయ
సన్న్యాసస్థితియు”-) సదియే యిట్టి సన్న్యాస లక్షణమును
పృథ్విజేసుకొంట కనువైన అవకాశ మనియు వర్ణింపబడినది.
మరియు నిట్టి సన్న్యాసములో బాహ్య వేషము ధరించుటకు
దేశకాల పరిస్థితులుగూడ యనుకూలపడిననే గాని సాగవు.
దీనినే శ్రీ విద్యాకవిస్వామివారు తమ ‘జీవన్ముక్తి ప్రకాశిక
యను గ్రంథమున ‘నీ బాహ్య సన్న్యాసము యితరులకు బోధ
జేసి తమగొప్పతనమును వెల్లడిజేసుకొనుటయందే విశేషముగ
నుపకరించునుగాని, తాను పరమశాంతిని పొందవలయుననిని
మానసిక సన్న్యాసమే ముఖ్యమని స్పష్టముజేసిరి. మరియు
శ్రీ ఆచార్య స్వాములవారును, బాహ్య సన్న్యాసమున

కొచ్చేటను విశేషప్రథాన్యత నొసంగక పోవుటచేతను,
సారి శిష్యులలో నొకరగు శ్రీ తోటకాచార్యులనువారు

“జటిలో ముడ్డిగుచ్చితకేళి... .. బహుకృతవేషః”

యనియు, మరొకరుగు శ్రీ మహానందగిరిస్వాములవారు

“యోగరతోవా భోగరతోవా సద్గత్యోవా... .. నస్తస్యేషః”

యని విస్పష్టముజేయుటచేతను, ‘ఆత్మజ్ఞాన విశిష్టతను పేర్కొ-
నుచు, అదిలోపించిన సన్న్యాసము నెట్లు నిరసించినది తెలియ
పచ్చుచున్నది. అనగా సన్న్యాసమును వదలిపెట్టుట, పూర్వ
విరాగముతో మానసికముగా “నాది కాదు అని అనుటయే”
గాని శరీరమును పోగొట్టుకొనుట కాదు.

గాన సన్న్యాసమునందు ప్రథానమగు కర్తవ్యము
సంసారి ధర్మమగు ‘అహంకారమును కారభారణలను సమ్మూ-
లము నిర్మూలించుట’యే గాని ‘దేహభారణ వీడుట’గాదను
నదెంతయు స్పష్టము’ గాననే భ. గీ 4/23 శ్లో॥ బో

గత సౌగంధ్య ముత్తస్య జ్ఞానావస్థిత చేతనః

యజ్ఞాయా చరతః కర్మసమగ్రం ప్రవిలీయతే ॥

సమస్తదృశ్య ప్రపంచ మంగును ఆసక్తి లేనివాడై, ధర్మాఽ-
ధర్మ సంబంధమునుండి విముక్తుడై, జ్ఞానమునందే మనసును
నిలిపియుండువాడు, పరమేశ్వర ప్రీతితో గర్మముల నాచరిం-
చినను, బ్రహ్మమునందే ఆత్మభావము గలిగిన వాడగుటచే,
అహంకారరహితుడే ! అందువలన ముక్తుడే ! నని వరింపబడి
నది. అనగా వీరు దేనిచేత నీ జ్ఞానమును సంపాదించిరో దాని
యందే మనసుగలవారై ‘బాలోన్మత్త పితౄచవత్’ (“అను

స్మృత్యోక్త్యస్తత్తత్తవ దాచనన్”- పరమహంస పరివ్రాజక
(ఉపనిషత్) తాపత్రయ రహితులైయుండుట! వీరినే భ.గీ2/71

శ్లో॥ విహాయ కామాశ్చస్మిర్వాన్ పుమాంశ్చరతి నిన్ స్పృహః |
నిన్మమో నిరహంకార స్సశాంతి మధిగచ్ఛతి || —

శ్లో, శ్రీ ఆచార్యస్వాములవారు వర్ణించునపుడు, “ఏసన్న్యాసి
సర్వ విషయములను బరిత్యజించి, జీవనమాత్ర వ్యాపారమే
నిగిలి తిరుగుచున్నానో, వాడు ముక్తుడై బ్రహ్మ భావమును
బొందుచున్నాడని” వివరించిరి. ఇటుల జెప్పటలో గృహస్తు
గూడ మనసున సమస్తాభీమానమును విడిచి, కూటస్థుడైన
బ్రహ్మమే నని భావించుచుండిన బ్రహ్మ నిర్వాణమును
బొందగలుగు ననునది నివారించుటకే సన్న్యాసాశ్రయము
యొక్క ప్రాశస్త్యము వివరింపబడినది.

“దశభిర్జన్మభిర్వేదైః | వేదార్థం తేతజన్మనుః |

సహస్ర జన్మభిస్సమః | సన్న్యాసం కోటిజన్మనుః ||”

మరియును, శ్లో॥ ద్వావిహశాపురుషాలోకే సూర్యమండలభేదినౌ
పరివ్రాజ్యోగయుక్తస్చ రణే చాభిముఖోహతః || —

అను ఆర్యవచనము లిచటనేగదాప్రమాణము! గానసన్న్యాస
మనగా ‘సర్వసం సారోపరమమే’ యని శ్రీ ఆచార్యస్వామి
వారు శిలవిచ్చినదెంతయు గమనార్హము. ఇట్టిపరమోత్కృష్ట
మైన సర్వకర్మ సన్న్యాసమును బొందుటకుగాను సాధనాంత
రములుగా నీ క్రింది తరగతులు బేర్కొనబడినవి.

వివిదిహ సన్న్యాసముః- ‘సన్న్యస్య శ్రవణంకుర్యాత్’

అను స్మృతి విహితమైన సన్న్యాసము శ్రవణంగమగుటచే,

వివిధపద్యధమైన ముముక్షువు, గురువును పసర్పించి, వేదాంత శ్రవణాదికమునందు ప్రవేశించగా, క్రమంబున నది యే మనన పరిసాకవశంబున నిదిధ్యాస నిష్ఠయగును. అందువలన చిత్త ముక్షీణదోషమగుచు, మహావాక్యార్థ జ్ఞానము వలన తత్త్వసాక్షాత్కారము గలుగును. ఇట్టి చిరకాలాభ్యాస పాటవంబున అకర్తృత్వ సాక్షాత్కారమను పరమార్థసన్నాప్తి సములభ్యమగును. ఇటులు ఫలప్రదమగుటలో తారసిల్లు అవాంతరభేదములే యీ వైరాగ్య సన్నాప్తిసము, జ్ఞాన సన్నాప్తిసము, కర్మ సన్నాప్తిసము, జ్ఞానవైరాగ్య సన్నాప్తి ములను బేర చెప్పబడుచున్నవి.

ఆతురసన్నాప్తిసము:- ఇది కర్మ సన్నాప్తిమను దాని లోని అవాంతర భాగము. ఇది మానవునకు వైరాగ్యము గలుగకపోయినను, శాస్త్రమునందు శ్రద్ధాభక్తులు గలవాడై బ్రహ్మచర్యాది నాలుగా శ్రమములు క్రమముగ బొందని వారినిగూర్చి చెప్పవచ్చును. ఇది సాధారణముగ సర్వ జనానుభవములో నుండునదే! ఆయా ఆశ్రమములందు సంక్రమించు సుఖదుఃఖానుభవముగూర్చి వినుగుచెంది, శాస్త్రాదేశములందు విశ్వాసము గలవాడగుటచే,

‘ఆపద్యపిచకుర్వీత సన్నాప్తిసం బ్రాహ్మణోత్తమః

యదనుస్థాన మాత్రేణ ప్రయాతి బ్రహ్మణఃపదమ్॥’

అనునట్లు, సన్నాప్తిసమునకు బ్రహ్మస్థానము ఫలముగా చెప్పు బడుటచే, ఆపత్కాల మాసన్నమైన వెంటనే ఆతురతతో సన్న్యసింతుట. “అయితే యెట్లులైనను అవసానకాల మాసన్న మైనదిగదా! ఇక సన్నాప్తిసమువలన బ్రయోజన మేమి”యని

ఉపేక్షింపక, “బ్రతుక వలయును.” అను దానిని సన్న్యసింఁచుటయే యిందలి విశిష్టతయగుటచే, నిదియు ‘ఉత్తమమైనదే ననియు’ దానికి బ్రహ్మలోకావాప్తి ఫలమనియు నిర్దేశింపబడినది. అనగా ఆపత్కాలంబున సన్న్యసించియు, మరల జీవించినవాడై వివేకంబున శ్రవణాదికము సేసి, జ్ఞానమును సంపాదించి, “జ్ఞానాదేవత్తు కైవల్యమ్” అనునట్లు ముక్తు డగుచున్నాడు. లేదా భావి జన్మము నందైనను తదనుగుణమైన సంసారాదులతో విలసిల్లును. గాన

“ప్రవృత్తిలక్షణం కర్మ జ్ఞానం సన్న్యాసలక్షణం
తస్మాత్ జ్ఞానం పుంసృత్య సన్న్యసే ఇహబుద్ధిమాన్”
(నారద పరివ్రాజక)

లో ఉపదేశించినట్లు, జ్ఞానమే సన్న్యాసలక్షణం బగుటచే, ఆత్మజ్ఞానము దృఢమగుటకే కుటీచకాదిషడ్విధ సన్న్యాస నియమములున్ను నిర్ణయింపబడినవి. అవియు క్రమముగ అభ్యాస వైరాగ్యములమీద నాధారపడిన వగుటచే, ముముక్షువున కెంతెంత తీవ్రవైరాగ్యము ఘనీభవించునో, అంతంత ఉత్తమస్థాయి నధిష్టించు వాడగుచున్నాడు. దీనినే భ.గీ/35 లో ‘అభ్యాసేనతు కౌంతేయ ! వైరాగ్యేణ చ గుహ్యతే’ యని సూత్రప్రాయముగ చెప్పబడినది.

అట్టి షడ్విధ సన్న్యాస స్థితులలో అంత్యమగు పరిపక్వ స్థానము ‘అవధూత’ యని చెప్పబడుచు,

“అక్షరత్వా ద్వరేణ్యత్వా ద్ధూత సంసారబంధనాత్
తత్త్వమస్యాది లక్ష్యత్వా దవధూత ఇతీర్యతే”

(అవధూతోపనిషత్)

భ.గీ 12/19 శ్లోకములో వర్ణించునటుల,

విదాస్తుతులలో సమముగా దలంచుచు, మానముగలిగి ఆహారాదులెట్టివి దొరికినను సంతోషించుచు, నియమితమైన స్థలము లేనివారై పరమార్థవస్తు విషయమయిన స్థిరబుద్ధి గలవాడుగ సంచరించుచున్నాడు. విద్యత్సన్నాసమను నామాంతరముచేతులదూగు నీ “ససన్నాససత్కృష్ణానము” సాంప్రదాయసిద్ధమైన బాహ్యలింగములతో గూడిన మానసిక పరిణామ రూపవిరక్తి సర్వ సంసార ధర్మాతీతనుగు తానుదక్క వేటొకటి లేదని గుర్తించుటయందే వ్యవసించునదగుటచే, నెంతయో ప్రశస్తమైనది. ఇది బ్రహ్మవేత్తలకు స్వరూపమే యగుటచే, యీస్థితియందు సాధ్యసాధన సాధకవిభాగమేమియు లేక కేవలము పరమపావనమైన బ్రహ్మమునందు పరబ్రహ్మరూపముననుండుటయే! దీనినే భ.గీ 18/49 ‘సన్నాసేనాఽధిగచ్ఛతి’ యనుచోట బ్రహ్మనిష్ఠ (సత్తు = బ్రహ్మమునందు, ఆసము = ఉనికి) యని వర్ణింపబడినది.

నిరాలంబోపనిషత్తు శ్రుతియు నిట్లే చెప్పుచున్నది.

“ సర్వ ధర్మాన్ పరిత్యజ్య, నిర్మమో నిరహంకారో భూత్వా, బ్రహ్మైష్టం శరణముపగమ్య, ‘తత్త్వమసి’ ‘సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ’ ‘నేహనానాఽస్తికించన’ యిత్యాది మహాసాక్షాత్కారానుభవ జ్ఞానాద్రుప్తైవాహమస్మీతి నిశ్చిత్త్య, నిర్వికల్ప సమృద్ధీనాం, స్వతంత్రోయతిశ్చరతి స సన్నాసీ, సముక్త స్పృహజ్యో స్సయోగీ, స్పృహమహంసోఽవధూత స్సబ్రాహ్మణ ఇతి” యని ప్రశంసింపబడుచున్నది.

ఓమ్ - తత్ - సత్.

శ్రీ జగద్గురు శంకరాచార్య విరచిత

vi. య తి ప ఇచ్చ క మ్.

(అంధ్ర పద్యానువాదము - వాక్యార్థ లక్ష్యార్థములు)

మూ॥ (శ్లోకము.)

వేదాస్త్ర వాక్యేషు సదారమన్తా
భిక్షాన్నమాత్రేణ చ తుష్టి మన్తః
విశోకవన్తః, కర్ణకైకవన్తః
కౌపీనవన్తః, ఖలు భాగ్యవన్తః॥-

అ.వె (వాక్యార్థము)

విసుగుజేందకుండు వేదాంతగోష్ఠిని
భిక్షమెత్తి తనదు కుక్షినింపి,
శోకమోహ మసలె సుతరామునొల్లని
'గోచికట్టు' కేమి కొదువ భువిని॥-

తే.గీ (లక్ష్యార్థము)

శబలశక్తిని రమ్యమా శబ్దమునను
సంచరించుచు తానుండి సంతసమున
కర్త, భోక్తగ, భాసించి కర్మలెపుడు
సేయకున్నను విశదమా సేవ్యడతడె॥-

మూలము (శ్లోకము.)

మూలంతరోః కేవలమాశ్రయన్తః
పాణిద్వయంభోక్తు మమత్రయన్తః
కన్యామివ శ్రీమపికుత్సయన్తః
కౌపీనవన్తః, ఖలు భాగ్యవన్తః॥-

ఆ.ప (వాక్యార్థము)

వృక్షమూలమగదే విశ్రాంతి గైకొని
కరముపాత్రగానె గాంచుచుండి
చింపిగుడరీతి సిరిసంపదల నెంచు
'గోచికట్టు' కేమి కొడువ భువిని॥-

తే.గీ (లక్ష్యార్థము)

అంకురంబెట్లు బీజపునాశ్రయమున
వృక్ష శాఖాదులను బేట, వేటుగాని
అటుల 'యాధేయ' మగుచున్న 'ఆదిశక్తి'
చేయకున్నను, విశదమా, సేవ్యుడతడె॥-

మూలము (శ్లోకము)

దేహాదిభావం పరిమార్జయంతః
ఆత్మాన మాత్మన్యవలోకయంతః।
నాంతం, నమధ్యం, నబహిస్సరంతః
కౌషీనవంతః ఖలు భాగ్యవంతః-

ఆ.పె (వాక్యార్థము)

తానె దేహమనెడి తబ్బిబ్బులను మాని
పారమార్థికమునె బరగుచుండి
బైట, మధ్య, లోన భాగితమై లేని
'గోచికట్టు' కేమి కొడువ భువిని॥-

తే.గీ (లక్ష్యార్థము)

ధర్మమనుబేర తానె యీ ధరణిగాను
తనరుచుండుటె సహజమా తనువుగలిగి
ఆది మధ్యాంతరహితుడై అనయముండి
సేయకున్నను, విశదమా సేవ్యుడతడె॥-

మూలము (శ్లోకము.)

స్వానస్త భావే పరితుష్టిమస్తః
సంశాస్త సర్వేంద్రియ దృష్టిమస్తః |
అహర్నిశం బ్రహ్మణియేరమస్తః
కౌపీనవస్తః ఖలు భాగ్యవస్తః ||-

ఆ.వె (వాక్యార్థము)

సహజ సంతసమున సంచరించుచు తాను
శాంత చిత్తుడగుచు సకల మెరిగి
రాత్రిపవలు లనక, రమియించ నీశుని
'గోచికట్టు' కేమి కొదువ భువిని ||-

తే.గీ (లక్ష్యార్థము)

నిత్యతృప్తిని వికసించు నిష్కలగి
సహజ శాంతిని దులదాగి జనెడురీతి
సచ్చిదానందమయుడుగ సతతముండి
సేయకున్నను, విశదమా, సేవ్యుడతడే ||-

మూలము (శ్లోకము)

పఞ్చాక్షరం పావన ముచ్చరస్తః
పతిం పశునాం హృది భావయస్తః |
భిక్షాశనాదిక్షు పరిభ్రమస్తః
కౌపీనవస్తః, ఖలు భాగ్యవస్తః ||-

ఆవె (వాక్యార్థము)

"ఓం నమశ్శివాయ" యొనరంగ పలుకుచు
దృష్టి నెపుడు శివుని దిక్కు నునిచి,
క్షుద్రమైన తలపు శోధించి విడనాడు,
'గోచికట్టు' కేమి కొదువ భువిని ||-

జే.గీ (లక్ష్యాంశము)

అస్తి భాత్యానులైకుగ నావరించి

‘అ-క్ష’ రంబుల నడుమ తానక్షయముగ

భావనాదులకెంతయో పరుచుగాను

చేయకున్నను, విశదమా, సేవ్యుడతిడె॥

ఓమ్ - తత్ - సత్.

షరా:- గోచికట్టు = నైమిష బ్రహ్మచారి.

27. యోగ ప్రభావము

శ్రు॥ జ్ఞానేంద్రియాణి సర్వాణి నిగ్రహ్యా మనసా సహ ।

ఏకత్ర భావనాయోగః తే త్రైజ పరమాత్మనోః ॥

(పరిమళము)

యోగ మనగా చిత్తస్మృతి నిరోధమని కొందఱును, మంత్ర, హఠ, లయ, రాజయోగములేనని కొందఱును, జీవేశ్వరుల సంయోగమని కొందఱును, భోక్తాభోజ్యము భోగములకు బ్రహ్మభావన యేకత్వభావనయని కొందఱును, జ్ఞాతాజ్ఞానము జ్ఞేయములకు యేకత్వ భావనయని మరికొందఱును, ఇటుల పలువురు పలువిధములుగా భిన్నాభిప్రాయములు జూపుచున్నను, ‘యుజ్యత ఇతియోగః’ అను ధాత్వర్థము ననుసరించి, ‘కూర్చబడునది’ యనిమటకు తేలుచున్నందున రెండుపదార్థముల ఉనికిని స్ఫురింపజేయుటయేగాక, వాటి ‘కలయిక’కు గూడ సావకాశము జూపుచు యోగశబ్దార్థము సార్థకమగుచున్నది. అట్టిది అప్రాప్తమైనదానిని సంపాదించుట యందే ప్రథానమైన వినియోగ మగుటచే సర్వ దుఃఖాదుల యొక్క నాశమగున దేది మోక్షమని జెప్పబడుచున్నదో

దానిని సాధించుటయందెంతేని యుపకరించుచున్నది. ఏవ్యక్తి కైనను జ్ఞానము, యోగము రెండును గలిసినప్పుడేగాని మోక్షము గలుగదు అందు యోగమువలన జ్ఞానము సులభ సాధ్యముగాని, జ్ఞానమువలన యోగము సులభము గానేరదు. అందువల్లనే కర్మయోగ, భక్తియోగ ఉపాసనాదులు జ్ఞానమున కంగములుగా వివరింపబడినవి. దీనినే యోగ శిఖోపనిషత్ :-

యోగాత్సంజాయతే జ్ఞానం జ్ఞానాద్యోగః ప్రవర్తతే ।

యోగజ్ఞానపరో నిత్యం స యోగీ న ప్రణశ్యతి ॥

యని నర్తించబడినది. గాన ఆత్మ జేహేంద్రియాది వ్యతిరిక్తుడు కర్త, భాక్త ఇత్యాది విశ్వాసముతో ధర్మాధర్మముల వివేచించి ఏ ఈశ్వరారాధన పూర్వకమగు కర్మముచే పురుషుడు మోక్షముకొరకు యోగ్యుడగుచున్నాడో అట్టి పరం పరా సాధనమయిన పూరోక్త ధర్మ మనుష్ఠించిననేగాని చిత్త శుద్ధి గలుగనేరదు. చిత్తశుద్ధిగలుగనికే గాని స్వాత్మజ్ఞానము ప్రకాశించదు. గాన చిత్తశుద్ధికి యోగభ్యాస మెంతేని ముఖ్యము.

చిత్తము యే యవస్థలోనున్నను సర్వదా 'ఆత్మా' కారమే యగుటచే ఆత్మ పదవైయర్థ్యంబును సంభవించును. ఏలయన, చిత్తము ఆత్మకారమగుట యోగముచేతగాదు. మరేమన, తనయంతనే యాత్మకారమయియున్న చిత్తమున కనాత్మకారత యోగముచే నివర్తింపబడుచున్నది. గాన భ.గీ. 6/12

తత్త్రైకాగ్రం మనః కృత్వా యతచిత్రేన్ద్రియక్రియః ।

ఉపవిశ్యాసనే యుంజ్యా ద్యోగమాత్మ విశుద్ధయే ॥

యని వివరించినట్లుల శ్రవణానంతరమున నిదిభ్యాసువు అంతః
కరణశుద్ధి (అనగా అవిద్యా తత్కార్య దేహేంద్రియాదికమగు
నితరమునందును, 'నేను-నాది' మొదలగు నస్త్యత్వము
లగును, తత్కార్యములయిన వాసనలకు నిశ్చేష నివృత్తి
సిద్ధించుట) కొఱకు బ్రహ్మమునందే ఆత్మభావంబున పురుషుని
జేచ్చుచున్నది గాన ప్రత్యక్ష్పత్యయావృత్తిచే యోగము
(సమాధి) ననుష్ఠింపవలెనని స్పష్టమగుచున్నది. అనగా
యోగవాశిష్ట ఉపశమ. 57

“సంసారోత్తరణే యుక్తి ర్యోగశబ్దేన కథ్యతే |

ఆత్మజ్ఞానప్రకారోఽస్య ప్రాణానాం సంయమస్తథా ||”

లో వివరించినట్లు భవబంధమునుండి తరించు నుపాయముగా
'యోగము' నియమింపబడుచున్నది.

ఇది రెండువిధములు (1) బ్రహ్మవాది మతంబైన
జ్ఞాననిష్ఠాపూర్వక ఫలభూతమైన బాధపూర్వక సమాధి. (2)
పాతంజల మతానుసార ప్రాణాయామరూపక లయ సమాధి.
ఇట్లు చెప్పటచే అంతఃకరణ రూపమగు మనస్సువలన జరుప
బడు సర్వ కర్మలును, తత్ఫలములును అనాత్మ ధర్మములగు
టచే వాటి నానందించుటగాని, ద్వేషించుటగాని లేనట్టి
చిదాభాసుని బుద్ధియొక్క 'ప్రజ్ఞ'నే కీర్తింపదగినదని చెప్పి
యుండుటచేత వాసనాహితమగు అంతఃకరణవృత్తులను అంతః
కరణ సాక్షియగు తేత్రజ్ఞనియం దారోపించక యుండుటయే
జ్ఞానయోగమని ప్రశంసింపబడుచున్నది. అట్లారోపించుటయే
అజ్ఞానము. ఇదియే భగవన్నిష్ఠకు బ్రతిబంధకము. ఇదిజీవునకు
స్వభావమేయగుటచే భ.గీ. 6-25లో వివరించినట్లు విచారణ

పూర్వకముగ తొలగించుటవలన ప్రస్తుతము ప్రశాంతమే
రాజయోగ సమాధి యనియు తల్పిస్తుమైన ప్రక్రియవలన
తొలగింప నెంచుటనున దంతయు హతయోగాదుల క్రిందనే
పరిగణింపబడుచు అల్పఫలము లొసంగునవే యగుచున్నవి.

మరియు పర్యాయపదముగు “సమాధి” యనినను “సమ్యక్
గాఢీయతే మనోఽత్రేతి సమాధి”యనునట్లు, అంతఃకరణము
నందలి ఒక నిశ్చయమైనబుద్ధికిఁ తీసుకొనివచ్చుటయేగాని కండ్లు
మూసుకొనికూర్చునుట గాదుగదా! సూ.భా. 2-1-14 లో
‘తదనన్యత్వమారమ్భణార్థోద్దివిభ్యః’యను న్యాయమున కారణ
మునకు భిన్నముగా కార్యము లేకుండుటవలన గార్యకారణ
త్వకంబగు ప్రపంచమున్నను పంచీకృత పంచభూతాత్మక
సృష్టియందొక దానియందొకటి అనుసంధించుటచే జైతన్య
మాత్ర విషయంబగు నే సమాధిగలదో అది లయపూర్వకం
బయినను, అంగు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యార్థ జ్ఞానము
లేకుండుటచే అవిద్యా తత్కార్య కర్మలు నశింపకుండుటవలన
మరల కారణమగు అవిద్యానులుండుటచే సమస్త ప్రపంచము
తోచుచునే సుషుప్తినలె “సబీజ సమాధి”యే యగుచున్నది.
అటులనే హతయోగ సమాధియందును సుషుమ్నయందు
ప్రాణవాయువును నిరంతరము ప్రవేశ బెట్టుటచే ప్రాణనిరోధము
వలన గలిగిన ఆయాసము తగ్గి శిరస్సునుంచి భారము క్రిందకు
దింపి నిప్పటివలె అధికసుఖము గలుగుచు మదమెక్కినట్లుగా
మసస్సు లీనమగుచుగాని యీ సమాధికాలమందు విశ్లేషములు
లేకపోయినను అజ్ఞానమనెడి అవరణ లేకపోలేదు.

ఇక జ్ఞానయోగ సమాధియను నామాంతరముచే
విరాజిల్లు బాధపూర్వక సమాధి తత్త్వమస్యాది మహా

వాక్యార్థ సాక్షాత్కారముచే అవిద్యా నివృత్తియగుటచే
 సృష్టి క్రమంబున దత్తాగ్రముగూడ నివర్తిల్లుటవలన అనాద్య
 విద్యకు మరల నుత్థానము లేమింజేసి తత్కార్యమునకుగూడ
 మరల నుత్థానము లేకుండుటవలన నిర్విజంబగు బాధపూర్వక
 సమాధియే యగుచు ప్రశస్తతమమని కీర్తింపబడుచున్నది.
 అనగా జ్ఞానయోగికి శ్రేణి మననాదులచేత నిర్వికల్పక
 చిదాశ్మతత్త్వ మెఱింగిన పాడుగుటచే సమాధియొక్క
 పూర్వాపరమందునుగూడ వికల్పాంశను మిథ్యగావిడిచి సాక్షి
 యందు గల్పితమగు సాక్ష్యము అనృతంబగుటవలన ఉన్నదియే
 క్షాదనియు, సాక్షిమాత్రమే పరమార్థసత్యుడు - కేవలుడున్నా
 డను విచారణచే తాను సాక్షియై నిర్వికల్ప చిన్మాత్రగా
 నుండును. ఇట్టి ఔపనిషదులకు అధిష్ఠానజ్ఞానము దృఢమైన
 దగుటచే తనయందు గల్పితము బాధితంబగు చిత్తముయొక్క
 యు, తద్వ్యక్తముయొక్కయు అదర్శనము అనాయాసముగ
 లభ్యమగుచున్నది. ఇదియే యుత్తమమగు జగత్సంబంధము
 లేని సంవిద్య. ఈ స్థితియందు జ్ఞానికి వ్యవహార ముదయించిన
 దయినను, భూత భౌతికములన్నియు సచ్చిదానందాశ్రయముచే
 సత్యమనియు, వానియందలి కల్పిత నామరూపములచే నసత్య
 ములనియు గల “బాధ”చే జగత్తుగూడ సంవిత్తుగానే భాసిం
 చును. గాన వారి వ్యవహారము సైతము సమాధితుల్యమే
 గాన నిటుల విచారముచేతనే చిత్తదోషము నిరాకృతంబగు
 టచే “చిత్తవృత్తి నిరోధ”మును ప్రతిపాదించు యోగాదుల
 నావశ్యకములే! గాననే గొడపాదులవారు తమ కారికలు 3/39

అస్పర్శయోగో వై నామ దుర్దర్శ స్పర్శయోగిభిః
 యోగినో బిభ్యతి హ్యస్మాదభయే భయదర్శినః

అని వర్ణించెను. ఇది యొక్క యత్వైతియోగికి తప్ప తదితరులకు జ్ఞాతీయరావిదనియు, యితగులందఱు 'యోగము'నకు పరుగులనుదురే కాని యీ 'అస్పర్శయోగము' యితని యోగముల మాదిరిది కాదనియు విశదముజేసిరి. ఇది నిర్మలమైన అంతఃకరణయందు ప్రస్ఫుటమైన స్వరూపమే యగుటచే 'కా.కా. 3/15' నా.

నాన్వాదయేత్పుఖం తత్ర నిస్సజ్గః ప్రజ్ఞయా భవేత్ |
నిస్సలం నిస్పృచి త్తమేకీనుర్యాత్ప్రయత్నతః ||

వర్ణించినటుల ఆన్వాదమునకైనను యే మాత్రము స్థానము లేదు. అట్లున్నయెడల ప్రజ్ఞమగుగుపడి ఆన్వాదనమే మిగులును! - ఎట్లు ఆద్యములో చూచుకొనకపోయినను ముఖము స్వతస్సిద్ధమైయే యున్నను, పిల్లవాడు ఆద్యము లేనిచో తన ముఖము కనబడనందున అసలు ముఖమేలేదని గల్గెంతవడునో అట్లు- గాన 'యస్మాత్పాదపరోక్షోద్భవ్యా' యనునట్లు ఉన్న ముఖమే తిరిగి చూడబడుచున్నట్లు సద్గురువువలన తన నిజరూపము గుర్తింపజేయబడగా విషయవాంఛలెల్ల దొలగి స్వరూపజ్ఞానము తానంతటయదే ప్రస్ఫుటముగాగలదు. గాననే ఒకసారి తెలిసినవానికి అత్తనుగాని, అనాత్మనుగాని తెలుసుకొవలసిన పనిలేక తత్సృకార్యం న విద్యతే' యనునది సార్థకమగుచున్నది. ఇట్టి స్థితికి మానవుడు రావలయుననిన, బ్రతికి యుండగనే తాను స్వస్వప్నహారమునకు శవమయిపోవలెను. అనగా ఉపాధిగతమే సమస్త విక్రియయును ఆత్మకు స్వభావంబును లేనిదగుటచే "పరమార్థ దర్శియగువాడు సమస్త కర్మంబులను వివేకబుద్ధిచే సన్నద్ధునించి జితేంద్రియుడై

శోనిన్ని ద్వారములుగలిగి తాను ప్రభువుగాగలదై ఇంద్రియాది పాపలతో గూడినదై పునముః కైగుండు దేహమునందు దానుజేయకయు ఇంద్రియాగులచేగూడ జేయునక్కయు, బాహ్యపేక్షలేమియు లేనివాడగుటచే సుఖముగా నున్నాడని నర్థింపబడినది.

ఇట్టి స్థితిని బడయుటకు హతయోగాదులందు నిరూపింపబడిన శ్రమపూర్వక అష్టాంగ (యమ, నియమ, ఆసన, ప్రాణాయామ, ప్రత్యేహః ధ్యాన, ధారణ, సమాధులు) విధానముగాక శ్రీశిఖ బ్రాహ్మణోపనిషత్తులో వివరించినటుల దేహేంద్రియాదుల యందు విరాగమె యనువనియు, పగతత్త్వముం దనుకొనియే నియమముగను, స్వస్థినిస్తు ఉదాసీనభావమీ ఉత్తమమైన ఆసనముగను, 'జగత్సర్వమిదం మిథ్య' యనుఁదే ప్రాణాయామముగాను, చిత్తముయొక్క అంతస్కృతయే ప్రత్యాహరముగను, 'సోఽహంభావనయే ధ్యానము' గను, అట్టి ధ్యానమునందు చిత్తముయొక్క నిశ్చలీభావమే ధారణగను, చివరకు ధ్యానధారణలయందు విస్మృతిగాంచి విమర్శాభావమును సహజమైన అచల స్థితియగుండుటయే ఉత్తమమైన సమాధి యనియు దాసికినియే యేకైక సాధనమనియు నిర్ణయింపబడినది. అప్పుడే సమాధి యనగా బ్రహ్మతో సమాధానపడుట యనునది లభించుచున్నదని స్థూలముగ చెప్పనగును. అనగా నామరూపములతో సమాధానము లేకుండుట యనునది దీని అంతరార్థము. అనగా ఇదిగాక మిగిలిన సమాధులని చెప్పబడునవన్నియు అనాత్మ (నామరూపములు)కు సంబంధించినవే. సమాధాన మెల్లప్పుడును రెండు పక్షము లున్నప్పుడేగదా! అనగా వారిటువురును

వారి వారి అభిప్రాయముల విడనాడక రాజీ కుదుర్చుకొనుటయే సమాధానముయొక్క ముఖ్యోద్దేశము. అటులే అద్వైత యోగియు ఆత్మయందు సమాధాన పడుటయనిన కనబడని వాటితోనే కనబడుచున్న అనాత్మ యందుండి ఆత్మతో సమాధానపడుట. అంతేగాని యొకదాని నాశ మెప్పటికిని గానేరదు. ఆద్యంతపంతమగు అంతఃకరణయందు విషయ లోలత్వమును; దోషమును గుర్తించి-ఎట్లు మృగతృష్ణయొక్క యథార్థస్వభావ-స్వరూపముల దెలిసినపిదప యెంతదాహమైనను నీటికొరకు పరుగులిడరో అట్లు - విషయములనుండి విరమించి ఆత్మనే అంతఃకరణయందు విషయము గావించుకొనుటయే ఉత్తమమైన సమాధానము = సమాధి లేక యోగము గాన అంతఃకరణమందలి విషయ దోషములను తీసివేయుటకే ప్రయత్నము. అంతమాత్రముచే ఆయా ఇంద్రియములు వాటి వాటి స్వభావసిద్ధమయిన ప్రవృత్తిని పూర్తిగా మాననవసరము లేదు. అటులు చేయగా, చేయగా ఆత్మ స్వరూపజ్ఞానము గలుగుటచే ఇంద్రియములకు వాటి ప్రవృత్తియందు వేగము తగ్గి కడకు పూర్తిగా ఉపశమిల్లును. ఇదియే యోగముయొక్క ప్రయోజనము.

‘విరూపాక్ష పంచాశిక’ యను గ్రంథమునందు శ్రీ వ్యాసులవారు యోగమహిమను వర్ణించునపుడు ప్రపంచ మంతయు ఈశ్వరుని అహంకారమే యగుటచే ‘అహంకరోమి’ (నేను చేయుచున్నాను) అనుదానిలోని అహంకారము పోవుటనగా ‘ఈ నేను చేయుట మనునది అనుకొనుటకన్న వేరు గాదనియు’ - ఎట్లు ‘రజ్జవు’మీద ‘పాము’ని అనుకొనుట యెట్లో అట్లు - గాన యీ అహంకారము నేనుకాదని అను

కొనుటగూడ అనగా 'చేప్పేవాడు' అహంకారముతో గూడి యుండినవాడేగాన సర్పమును 'బాధించి' రజ్జువును చూచినట్లు ఈ అహంకారమును (శక్తిస్వరూపమును) 'బాధించి' స్వస్వ రూపమును గుర్తించుటయే రాజయోగసమాధియని సూచించెను. గాన యిదిగాక మిగిలిన సమాధులన్నియు కాష్ఠ సమాధులే! ఎట్లన ఉత్తమమైన యీ సహజసమాధియందు శరీరముపడని అహంకారము వదలక, ఇతర అహంకారమును వదలగలుగుటయే దీనివిశిష్టత. దీనికి భిన్నమైన సమాధులన్నిటిలోను 'నేను' అనగా నాకు మొదటయే జ్ఞానము ఉన్నదో ఆ అంతరములో సమాధివచ్చుటచే, యీ సమాధులన్నియు శరీరసంబంధమైనవే. అనగా అహంకారముతో గూడినవే! అహంకారమెటులుండునో ఆ రకపు జన్మలు వచ్చును. పసిపాలు మెడ నిలుపునది అహంకారచిహ్నమే గదా! అది మొదలు మెల్లమెల్లగా మానవులందఱికి వారి వారి వర్తమానము లేర్పడుచున్నవి. ఇది మనకు నిత్యానుభవమే - అనగా నిద్రవచ్చు కాలమునందు అహంకారము తగ్గుటయు, క్రమముగా నిరాహంకారములోనికి పోవుటయు - గాన సర్వవ్యవహారము అహంకారమే! ఇది తగ్గగానే శరీరము పడిపోవును. ఏ అంతరములో అహంకారముదయించునో, ఆ అంతరములో సమాధానము గుడురును. గాన సంసారికి, హఠయోగికి, తదితరులకుగూడ వారి వారి స్థితుల ననుసరించి సమాధి యుండనేయున్నది. గాని అది వారికి తృప్తినిచ్చునది గాకపోవుటచేతనే ఉత్తరోత్తర ప్రశస్త సమాధులకు యోగానురక్తులై పరుగులిడుటగాని అవేవియు పూర్ణసంతృప్తి నొసంగ జాలనివగుటచే, అందలి యేకాగ్రత మొదలైన

అష్టాంగసాధనలను ఆ సంసారమునుండి తొలగించి “ఆత్మ యందుంచవలెను” అనునదే పర్యవసానము. అనగా నేనియు చేయక యన్నిటినుండియు ఉపరమించుటయందే మానవుని ప్రయత్నము. దీనికి యోగమను నిష్ఠ అవసరము. సంసార సమాధియందు మానవు డేసిష్టగలిగియున్నను కేవలము విశ్వాసము చేతనేకదా, యీ సంసారము నాగుచున్నది. అటునే శ్రుతిప్రమాణమునకు విశ్వాసముంచుచో సమాధి దానగుటదే సాధ్యమగును. ఇచ్చట సమాధి యనగా జ్ఞానవిషా ప్సావృత్తి ‘సద్గుణోపాసన’. అనగా “నిది యిట్లనని తెలుసుకొను యుండుటయే” యేకైకమాగ్గము. ఈభావమునే ఒక పాశ్చాత్య తత్త్వవేత్త చూప్రప్రాయముగ “Forget the past, ignore the present, be un-mindful of the future” అని నర్ణించెనట. (అనగా గతమును విస్మరించుట, వర్తమానమును దురాసీనత - భావినిగ్లత్కృత)గాన నన్ను గురించి నాకే జ్ఞానము (నాకు ఉన్నదో అదిగాక) శాస్త్రము బోధించుచున్నదో అందే నిలబడిపోవుట యనునదే సమాధి. ఉత్తమమైన సహ జావస్థ. ఇదియే అద్వైతము బోధించు అస్పృగ్యయోగము. దీనియందు ఆత్మ (నేను) ఒక్కటే సత్యం. తక్కినదంతయు అసత్యం అని తెలుసుకొని ఆ అంతరమందుండుటయే. ఇటుల తెలిసిననేగాని యీ అస్పృగ్యయోగమున నేమో తెలియరాదు. ఇతరుల కీ యోగమనిననే భయమగుటచే నొక్క అద్వైత యోగికే యిది కరతలామృలకము - సంపూర్ణ యోగము. ఈ అర్థమునే భ. గీ. 6-47

శ్లో॥ యోగినామపి సర్వేషాం మద్గతేనాంతరాత్మనా ।

శ్రీధావాన్ భజతే యో మాం స మే యుక్తతమో మతః॥

నూచించుచున్నది. అన్ని మతములవారికిని స్వరూపజ్ఞానము వల్లనే మోక్షమనునది పర్యవసానమయినను, ఆ స్వరూప నిర్ణయములోనే భిన్నాభిప్రాయాలై దాని దానికి తగినట్లు యోగాభ్యాసముచేయ మొదలిడుటచేతనే యిన్ని విధములుగ యోగశబ్ద మన్వయింపబడుచున్నది. అటులన్వయించిన వారా యోగములను అష్టాంగవిధానమున చింకాల మభ్యసించిన వారలై పిదప సమస్త విధములును పరదేశతక్కుండు యోగ్యమైన పదార్థము మఱియొకటి లేనిదగుటచే “శివశక్తి స్థాన రస్యమే ప్రధానమయిన యీ అద్వైతయోగమున కభిముఖులగుచున్నారు. అదియే జీవబ్రహ్మల కైక్యరూపమయిన అపరోక్ష జ్ఞానస్వరూపయోగమును భక్తులకు గలుగజేయుచు ప్రతస్తతమైన బ్రహ్మానందమును నిజమైన అనందమును గలుగజేయునదిగానున్నది. మరియు ఉత్తమమైన స్థితప్రజ్ఞ సూపక మగు నిట్టి యోగసిద్ధిగలుగుటకు నియతమయిన పరిమాణము గల యాహారవిహారములును కర్మములందు నియతమయిన వ్యాపారమును, నియమితకాలములయిన స్వప్న జాగరములు గలుగుటయు యెంతయో సహకరించునని శాస్త్రనిర్దేశము. గాన ప్రశ్నోపనిషత్ 4-2 లో వివరించి నటుల ‘సర్వేంద్రియ వ్యాపారములు నాయా ఇంద్రియాధిష్ఠాన దేవతలకు పరమగు మనసు వలన బుట్టుచు ఆ మనస్సునందే లయించుచున్నవై, సర్వకర్మలు క్షరపురుషలక్షణములై యగుటచే, నీ ఆహారాది నియమాము లెంతేని చిత్తగుడ్డి కుపకరించునవియై యోగసిద్ధికి తోడ్పడి ప్రమాదిదోషముల దొలగించి పరమోత్కృష్టశాంతిని గలిగించుచున్నదనుటలో సంశయములేదుగాన గమనార్హము.

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

28. ఆ హా ర ని య మ ము

శ్రు॥ ఆహారశుద్ధౌ సత్వశుద్ధిః । సత్వశుద్ధౌ ధృవాస్మృతిః
స్మృతిలమ్భే సర్వగ్రన్థీ నాం విప్రమోక్షః ॥-

(ఛాం. 7-26-37)

లోకములోని మానవుల కందఱకు గలుగు అధ్యాత్మికాది సర్వ దుఃఖములకు, సర్వానర్థములకు మూలకారణము 'ఆత్మ స్వరూపజ్ఞానమే'. ఇది వారెల్లప్పుడును యిష్టప్రాప్తి, అనిష్ట నాశముగోరుచు జేయు సవరళ ప్రయత్న ఫలమే ! అనగ వారి రాగద్వేషములకు లోనైన విహిత నిషిద్ధకర్మాచరణమే ధర్మాధర్మములకు దారితీసి పరంపర యాతదనుగుణమగు దేహగ్రహణంబును సిద్ధింపజేయుటచే వారి కాయాసుఖదుఃఖము లనుభవమునకు రాకతప్పటలేదు. గాన నిట్టి రాగద్వేషములకు కారణమగు అధ్యాసను తొలగించి, ద్వైత ప్రపంచముయొక్క యదార్థస్థితిని గుర్తింపజేసిననేగాని సకలానర్థములు నివర్తిల్లు. దానికి రాగద్వేషములచే దూషితముగాని విషయవిజ్ఞాన మెంతేని యావశ్యకము. అప్పుడేగాని నిర్మలమైన అంతఃకరణ యేర్పడి అనేక జన్మార్జిత భావనారూపమగు హృదయగ్రంథులు సంపూర్ణముగా నశించి, ఆత్మ స్వరూపజ్ఞానము అవిచ్ఛిన్నముగా ప్రస్ఫుటమగుచు, సకల పురుషార్థసిద్ధియు, నిరతిశయానంద ప్రాప్తియు గలుగ నేరదు. ఇట్టి విశుద్ధాంతఃకరణ కలుగుట కెంత యాచార్యోపదిష్టమహావాక్య శ్రవణాదులు సాక్షాత్సాధనలుగా నిర్దేశింపబడినను, ఆహారాది నియమంబులును, ఆరాదుపకారకంబులుగ నెంతయో ప్రశంసింపబడుచున్నవగుటచే, వాటివిచారణొకింత సేయనగును.

తై. 2-1 'బ్రహ్మవిదాపోతిహం, శ్వేతాశి-8 "వేదా హమేతం పురుషం మహంతం.....త మే వ విదిత్వాతి మృత్యుమేతి....." ఇత్యాది శ్రుతులు, పరమ పురుషార్థ మగు పూర్ణానందా ద్వితీయ పరిజ్ఞానమే వేద్యమనియు, అమృతిత్వముబొందుట కదియొక టేగాక మార్గాంతర మేమియు లేదనియు స్పష్టము జేయబడుచుచే, బ్రహ్మవేత్తలు బ్రహ్మ విషయిక జ్ఞాననిష్ఠగలిగి విషయాంతర జ్ఞానములేని వారలగుటకు, నిరుపాధికమగు నా సద్వస్తువే 'సత్యజ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ'యని లక్షణాయుతముగా వివరింపబడినటుల, సోపాధికమయే యుండవలయునుగదా! అట్టి సోపాధికలక్షణము కేవలము శుద్ధ సత్యవ్రథానమును, ప్రథమా భాసయునగు 'అహం' ప్రత్యయగోచరంబునునగు శిబలస్థితియే (ఉన్మనీ) యగుటచే, దానిని సిద్ధింపజేసుకొనుటకు ముముక్షు లవశ్యము శ్రవణమన నాదుల కనుకూలముగ మనస్సును సంస్కరింపజేసుకొనుటనునదే ప్రథమ కర్తవ్యము. శ్రుతియును బృ॥ 6-4-19 'మనసైవాను ద్రష్టవ్యమ్' యని దానినే ధ్రువపఱచుచున్నది.

(తై 2-1) 'సవాపషపురుషోఽన్నరసమయః' లో వర్ణించు నపుడు పురుషు డన్నరసమయుడనియు, యీ స్థావర జంగమాత్మకమగు సర్వభూతములు అన్నమువల్లనే పుట్టి, వృద్ధిబొంది, మరియు నందే లయమగుచుండుననియు చెప్పబడుటచే, సర్వభూతములందును అన్నము శ్రేష్ఠమైనది. అట్టి అన్నము

“అగ్నాప్రాస్తా హుతి సమయ్య గాదిత్య ముపతిష్ఠతే ।

ఆదిత్యజాయతే వృష్టి ర్వృష్టేరన్నం తతః ప్రజాః ॥”

యనుస్మృతిప్రకారము సృష్టిక్రమములో జేరినదై, భ.గీ॥ 14-15

లో వర్ణించునటుల బ్రహ్మముకన్న వేఱుగానిదగుటచే తేజో
 ఒబన్నరూపముగా ప్రసిద్ధిగాంచి, 'తస్మాదే తద్రూపమనామ
 రూప మన్నంచ జాయతే' యను శ్రుతిలో వివరించినటుల,
 ప్రాణాది నామాత్మములగు పదునైదు తత్త్వములగు (నామము,
 వాసుక, మనస్సు, సంకల్పము, చిత్తము, ధ్యానము, విజ్ఞానము,
 బలము, అన్నము, జలము, తేజస్సు, ఆకాశము, స్పృతి, అశి,
 ప్రాణము) జగత్తులో, జ్ఞానోక్తి స్వరూపమేయగు తానే,
 త్రిగుణాత్మకమున జ్ఞానేచ్ఛా క్రియాశక్తులుగ నామరూప
 వ్యవహారము జరుపుచుండును. అనగా తానే, అన్నాదగా
 (అన్నమును భుజించువాడుగ) "అయమగ్నిర్వైశ్వానరోయో
 యమస్తః పురుషేయే నేదమన్నం పచ్యతే" యను శ్రుత్యా
 నుసారమున, ('అహం' శబ్దవాచ్యముచేత పరుడైనవాడు) జగ
 రాగ్నిరూపంబున సర్వప్రాణుల దేహమునను బ్రవేశించి పంచ
 భూతాత్మకమగు నన్నమును భక్షించించుచున్నవాడగుటచే,
 సర్వ ప్రాణులయందును పరమేశ్వరబుద్ధినే యుంచవలయును.
 ఇదియే బృహదారణ్యకోపనిషత్ సప్తాన్న బ్రాహ్మణములో
 తానెట్లు, భోక్తభోజ్యరూపమున, కార్యకారణసంబంధముతో
 సప్తాన్నవర్గముగా భాసించుచున్నదనియు వివరింపబడినది.
 మరియు నందలి ఆధి భూతాది దైవలక్షణంబగు అన్నాదులు
 (అన్నం - ధర్మ - పూర్ణమాస్యాదులు, పాణు) ఆధ్యాత్మిక
 సాధ్యవర్గమునకు జేరిన వాగ్మనోప్రాణములకెట్లు పరంపరయా
 సాధనములగుచున్నదియు జూడ ప్రథమమున సర్వసామాన్య
 సాధనమగు 'అన్నము' శరీరాదుల వృద్ధిక్షయములకును,
 అద్దాని పరిశుద్ధతయే విధముగ సాక్షాత్సాధనమగుచున్నదియు
 విశేషముగాగలదు. అందువలననే పసిబాలకులపైత మన్న

ప్రాశన సమయమున బంగారముతో ఘృతము నుపానము చేయుచుట మనకందఱకు సనుభవమే. ఇట్లెన్ని విధములుగ పరిచ్ఛిన్నభావముల - అత్రాన్నములనియు, పురుషుడు కళలనియు, భోక్తభోజ్యములుగను — నా పరాత్పరుని వర్ణించినను, యెట్లు త్రినృతకణ పంచీకరిణాది సృష్టి క్రమములు సృష్టినిబోధించుటయందు తాత్పర్యముగాక నార్చి నిలుచుటకు గట్టిన మూసలవలె యుపయోగ పడుచున్నవో యట్లనే అధ్యారోపాపవాదములచే నిష్ప్రపంచ సరబ్రహ్మత్వ భావమును గుర్తింపజేయుటయందే వాటి వినియోగమును ముఖ్యముగా గమనించవలసినది.

అట్టి అన్నమయ మనస్సును, ఆపోమయప్రాణమును, తేజోమయ వాక్కులేగదా, తేజోఽబన్నమయమగు శరీరాదులయం దుపయోగబడుచు, పోడశ కలాపరిపూర్ణుడని ప్రసిద్ధిగాంచిన పురుషుడు అశనాయాపిపాసాది సర్వధర్మ శూన్యమగు తన నిరుపాధికస్వరూపమును గుర్తించగలుగుచున్నాడు. అదెట్లునిన, ఛాం. 6-5-1 లో వివరించినటుల, భుజింపబడిన యన్నము మూడువిధములుగ మాఱి, అందలి స్థూలభాగము మలముగాను, మధ్యభాగము మాంసముగాను, సూక్ష్మభాగము మనస్సుగాను, త్రొగబడు యదకమునందలి స్థూలభాగము మూత్రముగాను, మధ్యభాగము రక్తముగాను, సూక్ష్మభాగము ప్రాణముగాను, అటులనే భుజింపబడిన తైల ఘృతాదుల స్థూల, మధ్య సూక్ష్మభాగములు వరుసగా యస్థి, మజ్జవాక్రూపములుగాను పరిణమించినవగుటచే, పోడశ కలాపరిపూర్ణుడగు పురుషుని కళల వృద్ధిక్షయంబుల కన్నపానాదులే కారణము లగుచున్నవి.

ఇటులగు దీని ప్రాశస్త్యమును వివరించుచునే ఛాం. 6-7-7 లోని ఆఖ్యాయికవెలయుచున్నది. గాన భోజనముండి నప్పుడే మానసు సర్వకళా పరిపూర్ణమయి స్వవ్యాపార సమర్థమగుచు, భోజనము లేనపు డసమర్థమగుటచే, “అనాశక్తేః” యనునది కేవలము భోజన నివృత్తియని యెంచక, “కామా నశేన మనాశకం” బను భాష్యకారుల నిర్వచనానుసారముగ, కోరికతోగూడిన పడ్రాసోపేతమగు మృష్టాన్న భోజనమే సర్వాసర్థ హేతువని నిషేధింపబడినదైనందున, ఆత్మ సమ్మిత మైన యన్నమునే యనుభవించనగునని తేలుచున్నది. భ. గీ. 6-16

శ్లో॥ నాత్యశ్చ తస్తు యోగోఽస్తి న చై కాంత మనశ్చిత్తా
న చాతి స్వప్నశీలస్య జాగ్రతోనైవచార్జున॥

యనునటుల, నియమములు పాటించక భుజించువారికి ధాతు వైషమ్యములచేతను, అసలేమియు కుడువనివారికి శరీరపతనమే ఫలమగుటచేతను యోగ(జ్ఞానస్థితి) మసంభవమని విశేషణచ బడినది. మరియు ఉపవాసాది కృచ్ఛ చాంద్రాయణాది స్రతములునూ, మనోబుద్ధింద్రియాదులకు యతి శ్రమముచే ప్రవృత్తి యువగతమైనప్పుడు, ఆత్మచైతన్యము స్ఫురణముగాక ప్రత్యగాత్మను కృశింపజేయుటయే ఫలమగుచున్నందున, నది పీడాకరమగు యశాస్త్రియాచరణమే యగుచు, దానివలన నికృష్టమైన తామసభావ మేర్పడి, అనురులుగా జన్మించు వారలే యగుచున్నారని నిరసింపబడినది. గాన యింద్రి యములు విషయములయెడ విముఖంబులై నిర్భీజ విషయ జ్ఞానముసిద్ధించుట కనువైన అంతర్ముఖతయందే ముముక్షువులు శ్రద్ధగలవారు గావలయును.

ఆత్మ స్వయముగా సజనాయా పిపాసాదులు, శోక మోహములు, జన్మ జరామరణములు మొదలగున వేవియు లేనిదగుచు. విశుద్ధ చిత్తమునందే ప్రకాశించున దగుటచే యోగాభ్యాసమున కనుకూలముగ ఆహారములనే, తమ తమ యధికారముల ననుసరించి, యనవరతము ప్రయత్న పూర్వ కముగ నభిలషించుచుండవలయును. అనగా ముముక్షు లేయో యాహారము, లేయో విధములుగా, నెంతెంత, తీసుకొనవలసి నదియు ముఖ్యముగా పాటించవలసియున్నది.

గ్రామాల కంతఃకరణ మెట్టిసంస్కారము గలిగియుండునో అట్టి సంస్కారములతో గూడిన అంతఃకరణ కనురూపమగు శ్రద్ధలేక ఆస్తిక్యబుద్ధి యుండున దగుటచేతను, ప్రవృత్తియు దానిననుసరించీ యుండునదగుటచేతను, శాస్త్రవిహితమైన ఆచరణనే యెల్లప్పుడు గలిగియుండవలెను. ఇట్టి శ్రద్ధాభేదము వాగు వాగు సేవించు సాత్విక - రాజస తామసాహారముల మీద నాధారపడియుండును.. గాన తప్పక విచారణజేసి భ. గీ. 17/8 లో వివరించినట్లు,

“ఆయుస్సత్త్వ బలాహోగ్య, సుఖప్రీతి వివర్ధనాః ।

రస్యాస్మిన్ధా స్థిరాహృద్భ్యా, ఆహారాస్సత్త్వికప్రియాః॥”

ఆయుస్సు మొదలగు వానిని వృద్ధి పొందించునవియు, రస యుక్తములును, స్నేహవంతములును, దేహమునయధిక కాలము నిలుచునవియు, హృదయమున కింపైన ఆహారములనే యధిక ముగా సేవించవలయును. అదియును శ్రీ ఆచార్యస్వాముల వాగు శలవిచ్చినట్లు(ఉపదేశపంచకమ్) ‘తుద్వాధిశ్చ చికిత్స తాం, ప్రతిదినం భిక్షోవధంభుజ్యతాం! స్వాద్వాన్నం నతుయా

చ్యుతాం, విధివశాత్ప్రాప్తేన సంతృప్త్యా తాం || యనునదే లక్ష్యముగా నిడుకొని, శరీరధారణకు గావలసిన వ్యాపారము మాత్రమేగలవాడయి, దానియందును 'ఇది నాది' యను యభినివేశము లేనివాడై, ప్రాణరక్షణమునకు మాత్రమేచాలిన సాత్త్వికాహారములనే సేవించుచు, ఫలాభిసంధి లేక భగవదారాధన రూపములైన సత్కర్మాచరణ విశేషముచేత, క్రమక్రమముగా సత్త్వమును వృద్ధి నొందగలడు. ఇటుల ప్రకృతిగుణ విశిష్టంబయిన యీ ప్రపంచమందు, గుణాత్మయద్వాయగుణనే యూర్ధ్వగమనాదులు గానవచ్చుటచే ముముక్షువులెంతయో ఆహారాది నియమములందు శ్రద్ధవహింపకతప్పదు. మరియు నట్టి ఆహారనియమములో 'మానేన భోక్తవ్య' మను మంత్రవర్ణనియమము ప్రసిద్ధమైనది. అనగా ఆహారముభుజించునపుడు, మానమే యవలంబించిన అప్పుడు కలిగిన సంకల్పములే సంస్కారములుగా పరిణమించునవగుటచే, భావము లేకుండగనే భోగముననుభవించుటయే నిష్కామకర్మమగుచు, స్వతస్సిద్ధమైన 'ఆత్మభావన' యనుభవమునకుగూడరాగలదు. భ.గీ. 3/12లో 'అప్రదాయైభ్యోయో భుక్షేస్తేన ఏవసా వివరించినటుల, "సర్వ ప్రాణభుత్"గా సృష్టింపబడిన భోగజామును, ఇతరులకు కానుండా తానే స్వార్థపరుడై భుజించునెడ 'అనుక్రోశమను' దోషమును బొందినవారగుదురు. అట్టిదాని పరిహరించు నిమిత్తమే వైశ్వదేవాది పంచ మహాయజ్ఞములు నిర్ణయింపబడినందున, వాటిని యధావిధిగ నాచరించియే తీరవలయును. అట్లు నిర్వర్తించక తానొక్కడే వంటరిగా భుజించి శరీరమును పోషించుకొనువాడు 'దొంగ'యే యగు, గాన తోటివారలతో దానిని భుజింపవలయును.

అక్కఱలయందు సంతర్పణముల చేయుటయనుదాని విశిష్టత యిదియే! అప్పుడే సమస్త దుష్కృతములనుండి తొలగింప బడినవాడై, అన్నాదులవలన గలిగిన నైజకల్మషమును బొంద నేరడు.

ఈ ప్రకారమగు నియమము లెన్నియో ఆయా ఉపని షత్తులయందు —

- (1) “ యోగ విఘ్నకరాహరం నిర్జయేవ్యోగ విత్తమః
అభ్యాసకాలే ప్రథమం శస్తంక్షీరాజ్య భోజనం
గోధూమ ముద్గళాల్యన్నం యోగివృద్ధికరం విదుః
తతఃపరం యథేష్టంతు శక్తస్సాన్యద్వాయుధారణే ||_

అనియు,

(యోగతత్త్వ)

- (2) అభిక్ష్య భక్షణోత్పన్నం మిథ్యాజ్ఞాన సముద్భవమ్ ।

అనియు,

(రామతాపిసీ)

- (3) భయంక్రోధ మధాలస్య మతిస్వప్నాతి జాగరమ్

అత్యాహార మనాహార నిత్యం యోగీవివర్జయేత్ ||_

(అమృతనాద)

ఇత్యాదులు లెక్కకు మిక్కిలముగా ఆహార విహరములందు గానవచ్చుండుటచే, వాటిని కడు జాగరూకులై యనువర్తించి ననేగాని, సత్వశుద్ధిగలిగి, తన్మూలమున వాక్మనోప్రాణములు సునిశితములై, శ్రుతి స్మృతులయందు ప్రమాణ బుద్ధి గలిగి, పరావర్తరైక్యజ్ఞానము సులభముగా బొందనలవిగాకున్నది.

ఇట్లన్ని విధములుగ యాహారాది నియమములమీద నాధారపడియున్నవ్యక్తి గతసంసారములు, అన్యోన్య్యాశ్రయ సంబంధముగలవి, జన్మలకు సైతముకారణమగుచుండ, “ప్రత్య

క్షముగాక సబడు భేదములు లేననియు, మనుజులందఱునొకటే ననుచు, భ.గీ. 5-18 శ్లోక విమర్శనను సరిగగుర్తించ నేరక, విపరీతాన్వయముగావించుట కేవలము సాహసమే! గాక జన్మ వల నేగాని సమానావకాశముల ఫలమునకైనను తావులేదని గ్రహించనగు. అప్పుడే పునర్జన్మయనున దంగీకరింప గలగు. కుంటి-గ్రుడ్డి-మూఁగ-చెవుడు, యిత్యాది యంగవైకల్యము లుగలవారి కెంత సమానావకాశములు (Equal opportunities) గలిగించినను, వాటి ప్రయోజనము పొందలేకపోవుటను గమనించినచో, జన్మనల్ల నేగాని (సమానావకాశములుగల్గింపబడినను) వాటి వినియోగమెక్కువ యుండజాలదు. అట్టి తఱి, జన్మలను వృద్ధిపఱచుకొనుటకు వెనుక వివరించిన ప్రకారము, స్వస్థాశ్రమోచిత వైదిక ధర్మానుష్ఠానమే శిరిణ్యము, గాని మానవుని వేటువేటు భాగీరథి ప్రయత్నము లాయాస జనకములే! ఎల్లు కుసుమ విత్తనము జల్లి ఆట్రుగడ ధాన్యమున కాశించునట్లు—

గాన మానవులుతా, ముత్తమోత్తమ జన్మల సంపాదించుటందే యవిరళ కృషి. సలుపుచు, దానికుచితమైన ఆహారాదినియనుముల పాటించిన, తప్పక “ఇహపర” సౌఖ్యముల బొందగలుగుదురను నది నిస్సందేహము—

మైత్రాయణ్యవనిషత్ గ్రుతి “తపసాప్రాప్యతే సత్త్వం, సత్త్వాత్సంప్రాప్యతేమనః । మనసాప్రాప్యతేత్వాత్మా, హ్యాత్మాప్త్యాననివర్తత” యని వినవచ్చుచున్నది.

29. $\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2}$

స. ఆత్మా సద్విషయం న్యాయమునకు న్యాయమై
అజ్ఞానాన్తరీయముగా, జ్ఞానాన్తరీయముగా

(దర్శనోపనిషత్)

మోక్షమున నిర్విఘ్నబుద్ధి అస్మయోక్త స్వరూపము
 కానము. ఇయ్యది వస్తుత్వమును కేవల జ్ఞానసాధ్యమే
 గాని పురుష వ్యాపారాధీనమును నిర్వసాధ్య మొకమాత్రము
 నానకము. ఎట్లన, కర్మలు సమ్యక్తి, ప్రాప్తి, వికల్పి,
 సామాన్యములను చతుర్విధ వ్యాపారాధీనములై వెలయు
 చున్నవి. గాన యదాగ స్వరూపమును మాటుగుపరచి భేద
 మును స్ఫురింపజేయుటయే స్వభావముగాగల, అజ్ఞానమున,
 మైన బేరొకనబడిన నిధముగ భేదమునే యవలంబించియుండు
 కర్మము లెట్లు తొలగజేయగలవు? అనగా (యోగతత్త్వ)
 'జ్ఞానస్వరూపమే వాచా, జ్ఞానం క్షేమైక సాధనం. మనునదే
 ప్రమాణము. ఇక కర్మలన్ననో అట్లు స్వస్వరూపమును
 గుర్తించుటయందు ప్రతిబంధకమైన దేహేంద్రియాది కల్పక
 మయిన మూలాజ్ఞాన మను ప్రతిబంధకమును తొలగించుట
 యందే వినియోగము - ఎట్లు మలముచే నావృతమైన అగ్ని
 మును శుభ్రపరచుటయందేప్రయత్న మనసరమో యట్లు -
 ఇట్లుల చెప్పటచే ఆదర్శము ప్రతిబింబ గ్రహణరూపమయిన
 స్వకార్యమునుజేయకపోయినను, స్వచ్ఛత్వ భర్మముమాత్రము
 మాటుగుపడుటవలన స్వరూపంబున నేమో కనుపడకపోదు.
 గాన యావత్కర్మలు అజ్ఞాన కార్యములైనందున, జ్ఞానసాధ్యం
 బైన అజ్ఞాననాశమే లక్షణముగాగల మోక్షమునందు కర్మలు

నాకు నాకు స్వల్పముతో యే కాలము గానము. అదియున్నను నాకు
 నేల స్వల్పము ప్రకారముగాను, అప్పుడే కాలమును స్వల్పముగా
 స్వల్పముగాను, అప్పుడే కాలమును స్వల్పముగాను, అప్పుడే కాలమును
 గాన స్వల్ప సర్వాస్వములకు నాకు. కానీ నాకు నాకు నాకు
 గుసగుసగాని, నుసనవి కేవలమునే స్వల్పము. నీలము
 త్రి విద్యావ్యాప్త్యానుచా శ్రీకృష్ణ విభవము.

అప్పుడును పశ్యతి స్వల్పమున, అప్పుడును స్వల్పమున, అప్పుడును
 హృదయే. అప్పుడును స్వల్పమున, అప్పుడును స్వల్పమున, అప్పుడును
 గుసన స్వల్పమున వివరించె.

అయితే 'తెలియుట' అంటే ఏమి? స్వల్పము గురించి
 మెలకువ వచ్చినంతనే 'స్వల్పము' అంటే 'కాదు' అంటే 'కాదు' అంటే
 యీ జాగ్రత్తనుండి మెలకువ గలుగుటనగా 'ఇది నేను కానున
 చెప్పుటయేనా? కాదు. ఇది కేవలము 'అర్థ' అంటే!
 (Intellectual Understanding) 'నేను' అంటే 'అర్థ' అంటే
 'మెలకొనకాడ తెలియనిది; తెలియుటయుగాను. నేను ఇది
 కాదు - ఇది కాదు (నాది - నాది) అని చెప్పినంత 'అర్థ' అంటే
 మున బాగులమే యగునుగాని 'అసలు నా స్వరూపము,
 తెలిసినటులగాదు. విధి నిశేధ పూర్వకముగా తెలియుటయే
 తెలియుట. గాన 'తెలియుట' అంటే 9/2 'ప్రశ్న' అంటే
 'నగనం భర్త్యం' అనునట్లు, ప్రశ్నోత్తరముగా 'నాది' అంటే
 బహునదే గానలయును.

అనగా బ్రహ్మ విద్య తాను బుద్ధిని మాత్రముననే
 విద్వాంసుని బ్రహ్మ భావము నొందించి సకారణముగా సంసారము
 నిశ్చేషముగా నివర్తించుచున్నది. "ఇట్టి అవగతి నిష్ఠము

అవగణ్యవసానమే॥ అనగా జ్ఞానమునకు విషయమగుటనుబొందుటయే నిమిత్తముగా గలదియగు జగత్తుయొక్క సర్వప్రపృత్తియు జ్ఞానమునందే నిష్ఠగలిగి, జ్ఞానమునందే యవసానము (సమాప్తి) గలది యగుచున్నది. అదియే అపరోక్షానుభూతి. అయితే ఆత్మస్వభావ మేమన, జీవాత్మగా నుండుట, ప్రత్యేకాత్మగా నుండుట, సామాన్యగా నుండుట, సుదంతయు తానేనని తెలుసుకొనుటగూడ దాని స్వభావమే. దేవకేన స్వభావమో దానికా స్వభావము వలన నష్టములేదు - ఎట్లు దీపపువేడిమి దీపమును కాల్చినో అట్లు - యీ అశ్వికు బైన బేరొకన బడినదంతయు స్వభావమే యగుటచే దాని 'అసలు స్వరూప' మున కేమాత్రము నష్టములేదు గాన ఆత్మానుభవము, ఆత్మానుసంధానము, ఆత్మజ్ఞానసాప్తి, సాత్త్వికమనస్సియు కేవలము గౌణములే! 'సామాన్యసర్వవ్యాపి' అనుటలోనే సుఖముదును, దుఃఖముదును గూడియుండి 'అనుభవించుచునే యున్నాను. అయితే సుఖములో స్ఫురించినంత స్ఫుటముగా దుఃఖములో స్ఫురింపకపోవుట - మొల జడమైన గోడయందు సూర్యప్రకాశము తక్కువగా ప్రతిఫలించునో యట్లు - గాన అనుభవముమీద గూడ విరాగము రావలెను. అనగా నన్ను నేను చూచుకొనుటకు వీలులేదు గనుక, ఈ స్వరూప జ్ఞానము వలన విరాగము చెందవలసినది వేఱుగ నేదియు లేనందున అనుభవముమీద ధైర్యము విరాగము గలుగుటయే పూర్ణవిరాగము, పరమగమ్యము. అనుభవమనగా తెలిసిన పిదప తెలిసినట్లుండుటయే గాని, పూర్వ సంసారముల ననుసరించి వ్యాఖ్యానము జేయుటగాదు. 'తత్త్వసారాయణ' యను గ్రంథములో శ్రీ అప్పయ్య దీక్షితులవారు బేరొకని

నటుల 'నేను శైవుడను' యని చెప్పగానే, వానికి శైవ చిహ్నములు లేకపోయిన యెట్లంగీకరించమో, అటులనే బ్రహ్మజ్ఞానము గలిగిన తరువాత, ఆ ప్రకారము ప్రకృతన మారనియెడలవానికి తెలియలేదనే చెప్పవలెను. మరియు

శ్రవణాదులు జ్ఞానము సంపాదించుటకు పూర్వమే, జ్ఞానము నకు అంగములుగా నుపయోగపడుచుగాని తెలిసిన పిదప కర్తవ్యమిసుమంతయును లేకుండునని అనుభవమునగా (మాం-కారికలు అద్వైత 45) '.

'నాస్వాదయేత్ సుఖంతత్ర, నిస్సౌగఃప్రజ్ఞయా భవేత్' లో వివరించినటుల విచారణగాక మిగిలిన దంతయు, అనగా నే విధమైన విచారణలేక ఆ స్వాధనములోనే యుండుట. ఇదియే అసంప్రజ్ఞాత సమాధి - చిత్స్వరూప సత్తామాత్రముగ శేషించి యుండుటయే - ఇక విచారణలోగూడ నేదైన, యెప్పుడైన ఆస్వాదన (అనుభవ విషయము) వచ్చినచో నది తత్త్వము కానేరదు. గాన దానిని ఎదలవలసినదే. అప్పుడా ఆస్వాదననుగూడ విచారణ జేయవలసినదే. లోకములో ఆస్వాదనయే తత్త్వమని తక్కువస్థితికి వచ్చినది. బ్రహ్మనిష్ఠ యనుబేరుతో తెలిసిన తరువాతగూడ యిష్టమువచ్చినట్లు సంచరించుట జరుగుచున్నది. జ్ఞానము అనుభవమునకు రానలయుననియు, దానికొక కేమేమో చేయవలసియున్న దనియు పిచ్చి ప్రసంగములు! గాన మనము తెలియని ఆత్మను గుఱించి, మనకు తెలిసిన అనుభవమునుబట్టి విచారించుట గూడదు. ఇట్టి విచారణ యందు గలుగు ఆనందముగూడ మృషయే! అయితే మన మియనుభవముతోనే అగు చున్నాము. అది కూడదు. గాన యీ అనుభవముగూడ

అచ్యుతవసానమేఽనగా జ్ఞానమునకు విషయమగుటనుబొందఁ
బయ్యె నిమిత్తముగాగలిగియును జగత్తుయొక్క సర్వప్రస్థితియు
జ్ఞానమునందే నిష్ఠగలిగి, జ్ఞానముచే యవసానము (సమాప్తి)
గలిగి యగుచున్నది. అదియే అపరోక్షానుభూతి. అయితే
అత్మస్వభావ మేమన, జీవాత్మాగా నుండుట, బ్రహ్మాత్మాగా
నుండుట, పరమాత్మాగా నుండుట, సుగుణతయు తానేకని
నెలనుకొనుటగూడ దాని స్వభావమే. చేరకేల స్వభావమో
దానకా స్వభావము మును సప్తమశ్లోకం - ఎల్లు దీపపు వేడినా
దీపమను కాల్చుచో అల్లు - మును అల్లకు బైస చేర్చి
బడినదంతయు స్వభావమే యగునచే దాని 'అసలు స్వరూప'
మున కేమాత్రము సప్తమశ్లోకం గాన అత్తానుభవము, అత్తాను
సంధానము, ఆత్మజ్ఞాప్రాప్తి, అత్తానులన్నియు కేవలమొ
గొణములే! 'పరమాత్మసర్వవ్యాపి' అనుటలోనే సుఖమొ
దును, దుఃఖమందును గూడియుండి అనుభవించుచునే
యున్నాను. అయితే సుఖములో స్ఫురించునంత స్ఫుటముగా
దుఃఖములో స్ఫురింపకపోవుట - మొదల జడమైన గోడయందు
సూర్యప్రకాశము తక్కువగా ప్రతిఫలించునో యట్లు - గాన
అనుభవముమీద గూడ విరాగము రావలెను. అనగా
నన్ను నేను మోచుకొనుటకు వీలులేదు గనుక, ఈ స్వరూప
జ్ఞానము వలన విరాగము చెందవలసినది వేఱుగ నేదియు
లేనందున అనుభవముమీద సైతము విరాగము గలుగుటయే
పూర్ణవిరాగము, పరమగమ్యము. అనుభవమనగా తెలిసిన
పిదప తెలిసినట్లుండుటయే గాని, పూర్వ సంస్కారముల
ననుసరించి వ్యాఖ్యానము జేయుటగాదు. 'తత్త్వసాతాయణ'
యను గ్రంథములో శ్రీ అప్పయ్య దీక్షితులవారు బేర్చొని

అటుల 'నేను శైవుడను' యని చెప్పగానే, వానికి శైవ విహ్నుములు లేకపోయిన యెట్లంగీకరించకేరా, అటులనే బ్రహ్మజ్ఞానము గలిగిన తరువాత, ఆ ప్రకాశము ప్రకృతసమారనియెడలవానికి తెలియలేదనే చెప్పవలెను. మరియు శైవదౌదులు జ్ఞానము సంపాదించుటకు పూర్వమే, జ్ఞానము నకు అంగములుగా నుపయోగపడుచున్నది తెలిసిన పిదప కర్తవ్యమిసునుంతయును లేకుండునని అనుభవమునగా (మాం-కారికలు అద్వైత 45)

'నాస్వాదయేత్ సుఖంతత్ర, నిస్సృగఃప్రజ్ఞయా భవేత్' లో వివరించినటుల విచారణగాక మిగిలిన దంతయు, అనగా నే విధమైన విచారణలేక ఆ స్వాధనములోనే యుండుట. ఇదియే అసంప్రజ్ఞాత సమాధి - చిత్స్వరూప సత్తామాత్రముగ కేసించి యుండుటయే - ఇక విచారణలోగూడ నేదైన, యెప్పుడైన ఆస్వాదన (అనుభవ విషయము) వచ్చినచో నది తత్త్వము కానేరదు. గాన దానిని వదలవలసినదే. అప్పుడా ఆస్వాదననుగూడ విచారణ జేయవలసినదే. లోకములో ఆస్వాదనయే తత్త్వమని తక్కువస్థితికి వచ్చినది. బ్రహ్మనిష్ఠ యనుభవంతో తెలిసిన తరువాతగూడ యిష్టమువచ్చినట్లు సంచరించుట జరుగుచున్నది. జ్ఞానము అనుభవమునకు రాసలయుననియు, దానికొక కేమేమో చేయవలసియున్న దనియు పిచ్చి ప్రసంగములు! గాన మనము తెలియని ఆత్మను గుఱించి, మనకు తెలిసిన అనుభవమునుబట్టి విచారించుట గూడదు. ఇట్టి విచారణ యందు గలుగు ఆనందముగూడ మృషయే! అయితే మన మియనుభవముతోనే ఆగు చున్నాము. అది కూడదు. గాన యీ అనుభవముగూడ

యేమిటిరాయను నిచారణే “తత్త్వ విచారణ” ఇదియే

ఉత్తమా తత్త్వచింతన, మధ్యమా శాస్త్రచింతనమ్
అథమా మంత్రచింతాచ, తీర్థభాంత్యథమాధమా॥

యని మైత్రేయి యుపనిషత్తులో ప్రశస్తతమని వర్ణింపబడినది. ఇట్టి యీ ‘తత్త్వ విచారణ’ ఉత్తమ-మధ్యమ-మధాధికారుల క్రమము వేర్వేరుగా వినరింపబడినది. భ.గీ 9/1కి లో వర్ణించినటుల “బహుజన్మముల సారాధించిన మమేశ్వరుని ప్రసాదాతిశయమువలన జకగా మృతి కషాయంబగుటచే విషయగ్రహణ విముఖులై సర్వదా ప్రత్యక్రవణ స్వభావంబుగల ఉత్కృష్ట చిత్తముగల మహాత్ములు తీవ్ర మోక్షేచ్ఛా వైరాగ్యశేనుడను తిథిక్షోపరమాది సత్వగుణ సమృద్ధిలక్షణమును బొందినవారలై, కార్యము-కారణ మాత్రమే యగుటచే, భూతములను వేలు స్వభావము లేమివలన, ‘బ్రహ్మము’ అద్వితీయమని డెల్పుటకొఱకు తనను శ్రేణులచే స్వస్వరూపమును జకగా నెఱింగి, ఇతర వస్తుదర్శనము లేనివారై, “ఇదియంతయు - నేనును బ్రహ్మమే” యని యప్రతిబద్ధ అఖండాకార వృత్తిచే సదా సర్వంబును బ్రహ్మముగా నేజూచువారే యుత్తములు” వీరే తత్త్వమును లెస్సగా గుర్తించినవారు. ఇట్టి వారికి కర్తవ్యత పోయినదిగాని కర్తృత్వము పోలేదు. గాన తెలియట మనగా “తానొక్కడే ఉత్మయని” తెలియుటగాదు. తనకన్న భిన్నులెవఱును లేనినీ, అంతవఱకు తనకు గలిగియున్న “తాను వేలు - ఇతరులు వేలు” యను పృథగ్భావము పోయి కనబడునమ స. జీవరాసులు తానేనని మానసిక పరిణామము

(తెలుసుకొనిన) గలిగిన పిదప, వారి కే విధముగ నష్టము గలుగునట్లు ప్రవర్తించును? మరియు నాతడు ప్రారబ్ధమును శరీరమున్నంతవరకు చేయకుండ యుండగలుగునా? గానివి ప్రతిపత్తి కవకాశము లేనట్లుగా జేయుచు, తానే ధర్మము నే ప్రకారము నాచరించుటచే నట్టి జ్ఞానాధికారి యగుట కవకాశము గలిగినదో, అట్లే క్రమశిక్షణ ప్రకారము యితరులకు నైతము స్వార్థరహితుడై (నిష్కామముగా) బోధించి, వాడును అట్లాచరించునట్లు జేయును. వీరే లోకవిధాన ప్రధానులు, వివేక ప్రధానులని ప్రశంసింపబడు బ్రహ్మ వేత్తలు. వీరుగాక సమాధి ప్రధానులగు బ్రహ్మజ్ఞానులు మూడవ తెగకు జెందినవారును గలరు. ఇట్టి వారందఱును భ.గీ 7/3 లో వివరించినట్లుల,

మనుష్యాణాం సహశ్రేషు కశ్చిద్యతతిసిద్ధయే|

యతతామపి సిద్ధానాం కశ్చిన్నాంవేత్తి తత్త్వతః||-

చాల యరుదుగా నుందురు.

అటులగాక, సకృత్ శ్రవణము చేతనే తమ అర్థ తను గుర్తించక, తాము కృతార్థులమని యెంచి, స్వేచ్ఛాను సారముగ ప్రవర్తించుచు, తాము బ్రహ్మజ్ఞానులమని భ్రాంతి జెందువారు, యజమానునిచే నొక కార్యమునందు నియోగింప బడిన జమాను, తాను తన యిష్టమువచ్చినట్లు సంచరించుచు నియోజిత కార్యము నెరవేర్చునంతవరకు అదియా, జమాను యెంత వినినట్లెంచవచ్చునో, యంతకన్న యధికముగా జెప్ప నగునా? 'పెద్దపులి యిలాయుండును' అనునది శాస్త్రాచార్యోపదేశము. ఇదియే శ్రవణము. దానిని గురించి

తెలుసుకొనుట జ్ఞానము. అది మనసునకు తెచ్చుకొనుటకే విజ్ఞానమని పేరు. అటులనే జ్ఞానమునకు ముందు వినవలెను. దానియందు విశ్వాసముంచి మననము చేయవలెను. అపైన విచారణ పురస్కరముగా బాగుగ పరిశీలించవలెను. అప్పుడే సాక్షాత్కారము గలుగును. దానితో సంతృప్తి నొందును. అపైన కర్తవ్యత యనునది లేదు. ఎట్లనగా పూర్వమొకప్పుడొక సింగపుష్పిల్ల కాలవశమున నొక గొర్రెలమందలో జేటి వాటిమధ్యనే బెరుగుచు, వాటి నలెనే ఆహార వ్యవహారములు సల్పుచుండెను. ఒకనాడు అరణ్యమందు సంచరించుచుండ, నొక మృగరాజును ఆగొర్రెలమందజూచి పలాయనముగాగా, దానితోపాటు నా సింగపుష్పిల్లయు పరువిడి మొదలిడెను. ఇది ఆ మృగరాజునకు ఆశ్చర్యము గలిగించ, మెల్లమెల్లగా నా సింగపుష్పిల్లను సమీపించి దానికి దాని స్వస్వరూపమును స్పృశికి తెచ్చెను. అంత నా సింగపుష్పిల్ల యొకింత తడవు యీయకొనక తనకది ధుజ్జవుపడిననే గాని తాను విశ్వసింపనని గట్టిగ దెల్పెను. అప్పుడా వృద్ధకేసరి, సింగపుష్పిల్ల నొక కొలనుయొడ్డుకు తీసుకొనిపోయి, ఆ నీటియందు దాని ప్రతిబింబము జూపినంతనే సింగపుష్పిల్ల తన నిజ స్వరూపమును గుర్తించి, పెద్దపెట్టున గర్జించెను. చూచితిరా ! అనుభవ జ్ఞానముయొక్క ప్రభావము. అపైన ఆ సింగపుష్పిల్లకు కర్తవ్యమేమియు లేకపోయెను ! తాను తన పూర్వ సంసర్గాధ్యాసనుండి విడువబడినదై సకలీయమైన దానితో గలసి సుఖముగా నుండెను.

గాననిట్టి సమ్యక్జ్ఞానమే వేదాంతమను దాని కేతైక ఫలమయి, సకలాన్త నివృత్తి పూర్వక నిరతిశయానందా

నాప్తియే పర్యవసానమగుటచే, భావమునందే తదనురూప పరిణామము ఘటిల్లుచు, ఆద్వైతసిద్ధి లభించుచున్నది. గాన క్రియాకారకాద్వైత ప్రసక్తియే గానరాదు. అనగా 'ఉన్నది ఉన్నట్లు చూచుట' యనున దలపఱచుకొనుటయందే కృత కృత్యత - మఱియు సమ్యగర్థనమునందే, నైతిక - ధార్మిక, ప్రవృత్తి ఫలమగు ఋజువర్తన మంతఃకృతమయిన దగుటచే, ముముక్షువు 'తెంతెంతవఱకు' దానిని సాధించగలుగుదురో యంతంతవి శుద్ధాంత కరుణలై సులభముగ సౌఖ్యమనుభవించగలవారగు చున్నందున, యమనియ మాద్యష్టాంగ సాధనోపేత వైదిక కర్మానుష్ఠానముకన్న వేతాక సాధనాంతర మీసమ్యగాన నుపేక్షింపగు. ఇటులీ వేదాంతమనున దనుభవసిద్ధమైన, సద్యోఫలకారియే యగుటచే అలసులూహించునటుల దొక మనోరథ సృష్టి మాత్రమే సన్నియు, ఇష్టాగోష్ఠి కుపకరించునదేయని నిరసించుట కేవలము శుష్కప్రసంగమే యగును.

గాన నైష్కర్మ్యసిద్ధి కి-కిరి లో వివరించినటుల, అన్వయ న్యతిరేకములతో, 'త్వం' పదార్థమైన ఆత్మను నామము మొదలగువాని వలన నిరాకరించి, పరిగ్రహము లేనివాడై, యుష్మచ్ఛబ్దార్థములగు శరీరేంద్రియాదుల వలన ఆశలేనివాడై, శమాదిగుణ యుక్తుడై, అన్నమయాది పంచకోశములందహంకార, మమకారములు లేనివాడై, యే పురుషుడుండునో, ఆ పురుషుడు అఖండ జ్ఞానోత్పత్తి ప్రతిబంధకముల నన్నింటిని నివర్తింపజేసికొని యున్నందున నిస్సంశయముగా 'అహంబ్రహ్మాస్మి' త్యాకారకాపరోక్ష జ్ఞానము గలవాడగును. అట్టి పురుషునకే భ.గీ కి/17 వివరించిన

శాంతి తుష్టులు లభ్యమగును. గాన (శ్లో 3-8) 'నాన్యః పంథా విద్యతేయనాయ' యను శ్రుత్యాను సారమున, ఆత్మైకత్వ జ్ఞానము కంటే వేటొక మోక్షసాధన లేదనునది సుస్పష్టము.

ఓమ్ - తత్ -

30. శ్రీ విఘ్నోతా నంద బారతీ స్వామి వారి లేఖన లి.

“ఆచార్యవాన్ పురుషో వేద”

(ఛాం. 6-14-2)

లో సూచించిన ప్రకారము, గాంధారదేశపు యంధునిఁబోలె, స్వస్థానమగు సద్రూపమును బొంది సుఖముగ నుండుటకు, “అన్యథా శరణం నాస్తి” యనునట్లు, సద్రూపదేశ మొక్కటే శరణ్యము. అట్టి దాని కనుకూలమగు గురుశిష్య సంఘటన, జిజ్ఞాసువుల తీవ్రమోక్షేచ్ఛాదుల ననుసరించియే లభించునది గాక, వారివారిజన్మాంతర సుకృతపరిపాకముమీద నెక్కుడు నాధారపడియుండు ననునదియు యెంతయు గమనించదగిన విషయము. అప్పుడే సద్గురువుయొక్క అవ్యాజ కరుణాకటాక్ష మునకు సాత్రుడై, శిష్యుడు పరిపూర్ణ ఫలమును బొందగలుగు చున్నాడు. అట్టి సదవకాశము యీ జన్మమునందే నాకును, కరుణారససాగరంబైన శ్రీ దేవియొక్క పరిపూర్ణానుగ్రహము జేతనే ప్రాప్తించినదనుటలో ఎంతమాత్రము సంశయములేదు. లేకున్న శ్రీవారు, తమ చిరకాల శాస్త్రాచార్యానుభవముల క్రోడీకరించి తాము శృంగగిరి పితాధిపతులు ప|| ప|| సచ్చిదా

సంగళివ అభినవ సరసింహభారతీస్వామివారి వలన గ్రహించిన సాంప్రదాయ సిద్ధమైన యన్వయములను, సూత్రప్రాయముగ, వారు ముఖ్య, స్వహస్తములతోదెల్పిన యనేక అపూర్వ విషయములలో, సంతభావ మిమిడియున్నదను సంగతి విశదమగుట కేయవకాశములేదు. గానదీనికంతకును ముఖ్యకారణము శ్రీవారికి, వారి శిష్యులయందుగల యన్వయ ప్రేమ - పుత్రవాత్సల్యతయే యని గట్టిగా చెప్పగతవుదు. ఇది వారి సహజస్వభావము.

అట్టి వారి విశాలహృదయమును 'ఉడుతభక్తితో స్మరించుటకును, యింతకుముందు నానావిధ శీర్షికలక్రింద బొందుపఱచబడిన గద్య - పద్య - వ్యాసములలో వివరించిన యంశముల విశిష్టత శ్రీవారి బోధల సారాంశము (నేను గ్రహించగలిగినటుల) కన్న వేఱుగాదని నిరూపించుటకును, శ్రీవారి శిష్యులకు, తదితరులకు తృప్తిసంగుటకొఱకును, శ్రీవారి ముఖ్యమైన లేఖలలోనిని కొన్నిటినిమాత్రమే నీ దిగువ సంపుటి జేయుచున్నాను.

(1) ది 6-11-1945 (మం. 2-8-67) తారీఖున వ్రాసిన లేఖ
సకలు:— దత్తాత్రేయమందిరం

అస్మదత్యంత ప్రీయశిష్యులు కుర్రాలం.

తంగిరాల వేంకటలక్ష్మీనరసింహారావుకు నారాయణ స్మరణ పూర్వకముగా వ్రాయునది.

త|| నీ 25-10-45 తేదీ ఉత్తరమందినది. నీ వంశాచారముగా వచ్చుచున్న దేవీపూజలు - యథాపూర్వకముగా జరుగుచుండవలసినదే. వానిని మానరాదు. నాకుసంతోషమే.

ఇక్కడ నావద్దనేయున్న మనరాజగారినికూడ - నవరాత్రి శకు
ముందే వారి ఆశ్రమములోగూడా దేవీపూజలు ప్రారంభము
చేయమని పంపి, ప్రారంభముచేయించినాను. కావున అది
నాకు సమ్మతమే.

త|| నీ ఆరోగ్యము జాగ్రత్తగా చూచుకొనుచుండుటలో
నీ యుష్టదైవరూపమున పరమేశ్వర ప్రార్థనయు చేయుచుండుట
అత్యుపయోగకరము. ఆత్మజ్ఞానముతోడనే అదియు చేయవల
యును. భక్తి - జ్ఞాన - యోగ - కర్మలు అన్ని ఒక్కరూప
ముగా సమన్వయించుకొని - మన మనేక కోశములతో,
నుపాదులతో, ఉన్నాముగనుక అన్నిటికి శాంతిగా జ్ఞానము
ముఖ్యముచేసికొని, తక్కినవి తాత్కాలిక సౌఖ్యదాయకము
లుగా - ఎట్లా అన్నకోశమునకు అన్నము వేయుచున్నామో
అట్లు, తక్కినవానికిని తక్కినఉపచారము చేసికొనుచు-ఉండిన
- మనము చేయవలసినది - మిగులదు. “చేయవలసినది చేసి
నాము” అను కృత కృత్యతతో జ్ఞానము దృఢమై ప్రపంచ
మేమైనను - హాయిగానుండును.

పిమ్మట నీ జాతకము నాడి పంపుము. ఇక్కడ చాలా
మందికలరు. ధానిని వివరించిచెప్పటకు - అని అనుచున్నారు.
కావున పంపుము.

మీ యందరిజ్ఞేమము వ్రాయుము.

ఇవియే నారాయణస్మరణములు.

(Sd.) విమలానంద భారతీస్వామి.

P. S. తుపాను హడావిడి ఇచ్చటలేదు. కాని వర్షములు
కురిసినవి. వ్రసాదములు పంపించిన సంగతి officeలో కను

గొనెదను. ఇప్పుడు దీనితోపంపుచున్నాను. రామకృష్ణారావు లక్ష్మణస్వామిగార్లు ఇప్పటికి నానద్దకు రాలేదు.

విశేషములు వ్రాయుము.

వి॥ భా॥

(2) ది 22-11-1945 (గు. 18-7-67) తా॥ వ్రాసినలేఖలోని అంశములు (కొన్నింటికి) నకలు. ..

దత్తాత్రేయ మందిరం
కుర్రాలం.

అస్మదత్యస్త ప్రియశిష్యులు—

తంగిరాల వేంకటనరసింహారావుకు — నారాయణ స్మరణపూర్వకముగా వ్రాయునది.

త॥ నీవు 15-11-45 తేదీన పంపిన నీ జాతకము ఉత్తరము అందినది - ack. నీకు అందేయుండును. నీశరీరము మునుపటికన్న స్వాస్థ్యము చికిట్ల, చక్కబడు చున్నదని వినుటకు మిగుల నానందించితిని. నేనే అక్కడికి త్వరలోనే ఒకసారి వత్తునేమో, కాపున మనము కలుసుకొనవచ్చును.

* * * * *

త॥ నీవు ఉదహరించిన అన్నివాక్యములలో “శబల” అనుమాటకు అర్థము వ్రాయుచున్నాను:—

• “శబలం” = “అనేక కామమిశ్రితం”

Mixed with all kinds of desires. Desires are of two Kinds: —

(1) Those born of false attachment to external objects — అనృత విషయ సంగ సంభవములు,

- (2) Those that are enjoyed by the liberated ones by simply wishing them— సంకల్పమాత్ర సిద్ధములు. The second kind — the liberated one enjoys in Brahmaloaka which is శబల - mixed with desires to be enjoyed by merely wishing them.

అదీ అవిద్యా శబల - బ్రహ్మ - etc.

బ్రహ్మ=ఆత్మా; అవిద్యా=అజ్ఞానము. Ignorance అవిద్య - causes all desires.

ఆత్మను తెలుసుకొని సగుణ బ్రహ్మ లోకమున (శబలబ్రహ్మలోకమున) కామముల ననుభవించి ఆబ్రహ్మతో కూడ ముక్తిచెందును. కేవల శుద్ధ బ్రహ్మముగాక శబల బ్రహ్మమే జగత్కారణము—

అవిద్య = - అనాది - భావ - అజ్ఞానం - It is not mere nothing. It has its own existence. But it is not real. The real existing thing is Brahman only.

ఇదంతా - విద్యాసాండిత్యధోరణిలో గ్రహింపజూడక - అనుభవరీత్యా - ఒక్కసారి గుర్తించిన చాలును. మనము కలిసికొనినప్పుడు మాట్లాడుకొనురీతి - ఇక్కడ వ్రాయ సమంజసము కాదు. వ్రాత ఇట్లే ఎంతసేపైన.

1. ఆత్మను తెలియుట ఏమిటి ?

2. తెలిసి అవిద్యాశబలత బ్రహ్మలోకమున సంకల్ప సిద్ధములైన కామములను భవించుట ఏమిటి ? అనినీకు తటును గదా ! తట్లుక తెలిసినసరే - సగుణమేమి నిర్గుణమేమి యని?

ఆత్మను తెలిసికొనుట - అనునదే - మహారహస్యము.
వ్రాయరాదు. అది కుదిరిన - ఇనన్నియు కుదురును:-

ఇవియే నారాయణ స్మరణములు

(Sd.) విమలానంద భారతీస్వామి.

P. S. శబలము = Variagated Spotted అని ముఖ్యార్థము.

(Sd.) V. B.

3. అస్మదత్యంత ప్రియశిష్యులు దత్తాత్రేయ మందిరం,
 తంగిరాల వేంకటలక్ష్మీనరసింహారావు కుర్రాలం.

నకు నారాయణ స్మరణములు 28-1-1946

త|| నీ - 24-1-46 తే-ఉ తరమందినది. (సో 27-10-67)

* * * * *

మనస్సుకు - స్వభావము - ఎప్పుడు ఏదో ఒకటి తేల
 కుండా ఉంచుకొని - పెద్దగా విచారించుటో - లేక ఏమిటో
 చేయుటో, పెట్టుకొనిన తప్ప - దానికి ఉనికిలేకు. గనుక
 అట్లే తోపించుచుండును. "ఇది తేలినది" అనిన తానే
 సమాప్తియగును. గనుక - అట్లు అలా దోచుచుండును.
 అది కొంచెము గమనించు చుండవలయును - ఉత్తరము
 వ్రాయుము. ఇవియే నారాయణ స్మరణములు.

(Sd.) విమలానంద భారతీస్వామి.

4. ది 6-2-1946 తా|| వ్రాసిన లేఖ నకలు.

అస్మదత్యంత ప్రియ శిష్యులు - దత్తాత్రేయ మందిరం,
 కుర్రాలం.

తంగిరాల వేంకటలక్ష్మీనరసింహారావు 6-2-1946

నకు నారాయణ స్మృతులు - (బుధ 5-11-67)

త|| నీ 29-1-46 తే|| ఉత్తర మందినది. ఈ క్రింద వ్రాయు విషయములు చక్కగా గమనింపుము.

1. మన వేదశాస్త్రములు - అధికారము, స్వధర్మము, పరధర్మము అను దానిమీద ఆధారపడియున్నది.

2. మనమనస్సును-మనస్సునుపట్టి నడచు ఇతరమతములను -
-చాని శాస్త్రములును -

(a) అధికార నాదము నెఱుగవు.

(b) స్వధర్మము, పరధర్మము, అను విభాగము నెఱుగవు. కావున - మనస్సును విచారించుము.

(ఇతర శాస్త్రములన్ని యిందులోనివే) మన మనస్సు -

1. నేను - ఫలానా వాడను, బ్రాహ్మణుడను అని గుఱుకొనునా?

2. నేను - ఫలాని ఆశ్రమము వాడను, - అనగా గృహస్థును - లేక సన్న్యాసిని - అని అనుకొనునా?

3. నేను పెద్దల సేవ చేసినాను - వినవలసినది విన్నాను తెలియ వలసినది తెలిసికొన్నాను - అని ఎన్నడైనను అనునా?

4. నేను చేయువాడను - సంసారిని అను అభిమానముతో కూడియుండునుగాని తెలిసికొనినాను అని ఒప్పుకొనునా? తెలుసుకొనినను యిట్లు ఉంటున్నానేమిటి - అని స్వవిమర్శ చేసికొనునా?

(5) "అహరహస్సంధ్యాముపాసేత" అని చదివీ మనము కూడ సంధ్యవార్చనము అనునుగాని - నేను యతిని - నా యనుష్ఠానము వేటు - అని యెన్నడైనను అధికార భేదమును తెలుసుకొనునా?

(6) చేయుము - చేయుము - చేయుము - అని అనుచు గాని - చేయవలసినది చేసినాను, తెలియవలసినది తెలిసికొన్నాను అని అనునా?

“అందుండి నేనెట్లు బయటపడిన శాంతిని పొందగలను” అని వ్రాసినావు-

ఎందులోనుండి యైనను నీవు బయట పడ్లుట యేమిటి? నీవు ఎవరవు? ఎందులో చిక్కుకొనియున్నావు?

ఒక్క నీ మనస్సు ఎట్లా అంటు అట్లా దాని వెనుక నీవును తాళము వేయుటతప్ప!

“బద్ధాభిమాని బద్ధోహి!

ముక్తో ముక్తాభిమాన్యపి” - అనగా

నేను బద్ధుడను - ఇంకా అది చేయవలయును - ఇది చేయవలయును అని అభిమానించు కొనువాడు - బద్ధుడనని భ్రమించుచుండును.

నేను ముక్తుడను - తెలియ వలసినది తెలిసినది - అని అభిమానించువాడు ముక్తుడనని సర్వభ్రమలు వదలుకొనును.

• పైన నేమిటి? యథాప్రకారమే దేహపతనమువరకు - తన యధికారమునకు తగిన ధర్మపన రన చేసికొనుచు హాయిగా నుండుటే! ఏకాంత ఘేమిటి? ఎప్పుడు ఏకాంతివే! వ్రాయుట మొదలు పెట్టిన యిట్లేయుండును. మనము కలిసి కొని చూట్లాడిన సంశయములు విడుచు. ఈ వ్రాసిన దాని చేతనే విడిచినా సరే.

ఈ నెలఖరులోగా వచ్చుచున్నాను. మీ యింటకే వచ్చెదను. అప్పుడు చక్కగా మాట్లాడు కొందము. విశేషములు వ్రాయుము. ఇవియే సారాయణ స్మరణములు (Sd.) విమలానంద భారతీస్వామి.

P. S. నీవు యెత్తివ్రాసిన వాక్యములతో నేమి పని నీ కు ఇంకా లక్షా తొంభైయారు వాక్యములు గ్రంథములు గలవు! నీ యధికారమేమి? వాటితో నీకేమి పని?

(Sd.) వి॥ భా॥

ఈ ప్రకారము శ్రీవారి లేఖల మూలమునను, వారి భాష్య పాఠ శ్రవణాదులవలనను, ఏకాంత ప్రవచన ప్రసంగాదుల వలనను పొందిన అమూల్యాదేశముల సారాంశమును నేను గ్రహించగలిగిన రీతిగా నామనమున కనుకూలపడు నట్లు, యీ గ్రంథస్థము జేయబడినవగుటచే, అందేవిధమైన స్థాలిత్యాది దోషములు గాంచబడినను, వాటి నన్నింటిని నాయవజ్ఞతకు జెందినవిగానే భావించి, వారివారి యధికారాను సారముగ, నాయా లేఖల విషయముల జదువరులు పయోగించుకొని కృతార్థులగుదురని ఆశించుచున్నాను.

హరిః- ఓం. పూర్ణమదః పూర్ణమిదం
పూర్ణాత్సూరముదచ్యతే ।
పూర్ణస్య పూర్ణమూదాయ
పూర్ణమేవావ శిష్యతే॥-

ఓం శాంతి శాంతి శాంతిః-

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

తదాత్మనిష్ఠ

శ్రీ భ గ వా శం క రా చా ర్య ప్రణీ త

1. “లఘువాక్యవృత్తి”

(ఆంధ్ర పద్యానువాదము)

ఇందలి శీరికయే సూచించునటుల, శ్రీశంకరాచార్య స్వాములవారు, తా మతిగంభీరముగను, విస్తారముగను, తమ బాహ్యదులయందు విశిష్టమైన ప్రాథనాదములతో నిరూపించిన ‘అద్వైత దర్శనము’ నే, సూత్రప్రాయముగ ‘లఘువాక్య వృత్తి’ యనుబేర, ముముక్షు జనోపకారమగు పరమ పురుషార్థ మతిసులభముగ సిద్ధించునటుల, సంగ్రహముగను, సమగ్రముగను పదునెనిమిది శ్లోకములలో తమ దయాంతఃకరణను వెల్లడిజేయుటచే, భక్తులు జిజ్ఞాసువులందు వారికిగల ప్రేమాతిశయముల జెప్పక జెప్పచున్నవి. దీనిని వారొక సిద్ధాంత స్థాపనయందు బేర్కొనవలసిన పూర్వావర విమర్శనాది యంగములతో నింపక, తీవ్రమోక్షేచ్ఛాపరుల కుండ వలసిన శుద్ధాంతఃకరణయొక్క ప్రాధాన్యతను నిరూపించి, ‘వారెల్లప్పుడు నవశ్యముగా నాచరించవలసిన కర్తవ్యతను స్పష్టముగా విశదము జేయుచూ, యదార్థములో నెంతసులభముగా నీ తత్త్వార్థముద్వార తత్త్వమును గుర్తింపగలిగినది- సీతారామాంజనేయ సంవాదములో వివరించినప్రకారము

చెలువుగ బువ్వులు జీరుటకంటెన్

బొలువుగ గన్గవ మూయుటకంటెన్

నలువగు నీ యమన స్కపదంబే

సులభము, సౌఖ్యము, సూక్ష్మము వత్సా ॥

యని ఆచంద్రతారాగ్రము ప్రకాశించునటుల వెల్లడిచేసినది నారి 'ప్రకరణ ప్రబంధావళి'కి జెందిన దీని నొక నారైనను స్మరించిన పుణ్యపురుషులను స్పష్టము గాకపోదు. అట్టి ప్రాసైత్యము దీనియందుండుటజేతనే, నేనీ తృతీయ సంపుటమందు, అనేక శీర్షికలక్రింద వ్రాసి బొందుపఱచిన నా వ్యాసముల సారాంశమును సూక్ష్మముగను, సులభముగను గ్రహించుట కిది యుతేనిఁ దోడ్పడగలదని దలచి, దానినిగూడ నిందు జేర్చితిని. మరియు నిది యత్యంతశ్రేష్ఠమైనదై కంఠస్థముజేయ దగిన దగుటచే, ముముక్షువులెల్లఱకును భారణకనుకూలపడు నటుల మూలసమేత, ఆంధ్ర పద్యానువాదము సులభశైలిలో నిందు జేర్చుట మంచిదని యట్లు గావించితిని.

గాన, నిండలి భావమును మాత్రమునే పాఠకులు ప్రధానముగ గ్రహించి కృతార్థులగుటకు ప్రయత్నించుట కర్తవ్యమని మనవి జేసుకొనుచు, తదితర స్థాలిత్యాది దోష విమర్శలకు గడంగక, క్షీన నీర వ్యాయముగ దీని స్వీకరింప ప్రార్థింపుచున్నాడను.

దే వ తా స్మ రణ మ్

గీ॥ శ్రీనివాసుని సహధర్మి చిత్వరూపి
భక్తరక్షణ దాక్షిణ్య సావసాశి
వైస బాలాంబయే నామ 'చిత్తశక్తి'
అగుటచే దాని దలతునే నాదీయందు॥

గురు సందనమ్

‘శ్రీ శివా’ యని తానె యీ త్నేత్రమంచు
‘శంకరుండు’గ వెలసి సంక్షేపమునను
ఎత్తి వివరించె ‘లఘువాక్యవృత్తి’ యనుచు,
నదియె యనువాద మొనరింతు నాంధ్రమునను॥

మూలానువాదమ్

శ్లో॥ సూలదేహమయోదేహ సూక్ష్మస్వప్నాద్వాసనామయః ।
జ్ఞానకర్మేంద్రియై స్సార్థం ధీప్రాణౌ తచ్ఛరీరగా ॥

సీత॥ “ఆత్మబ్రహ్మల యేకత్వ” మనుభవింప
సూలదేహము మాంసాది శోణితమును
పదియునేడగు నింద్రియ వాసనలను
సూక్ష్మదేహము వరిలు చోద్యముగను ॥

(1)

శ్లో॥ అజ్ఞానం కారణం సాక్షీ బోధ స్తేషాం విభాసకః ।
బోధాభాసో బుద్ధిగతః కర్తస్యాత్ ఫల్యపాపయోః ॥

పం॥ కారణోపాధి ‘యజ్ఞాన’ పరిధవమున
సాక్షీయనుబేత మూటికి సన్నిధాన
“పరుడె” భాసించు, స్ఫురణను “ప్రత్యగాత్మ”
అగుచు నభిమాన సంసార మనుభవింప
జేయు కర్తగ సకలంబు “జీవుడు”గను ॥

(2)

శ్లో॥ సవీవ సంసరేత్ కర్మవశాల్లోకద్వయే సదా ।
బోధాభాసాచ్ఛుద్ధ బోధం వివిచ్యోదతి యత్నతః ॥

గీ॥ అట్టి జీవుడె ప్రారబ్ధ మనుభవింప,
ఇహపరంబులదా, సదా, ‘ఆహరించ’ ।
కల్పితంబని దెల్పెడు ఘనవివేచ
నొక్కటియె జూపు విడదీసి “నున్న - పరుని” ॥

(3)

శ్లో॥ జాగరస్వప్నయోగేన, బోధభాసా విదమ్బనా ।
సుప్నాతు తల్లయే శుద్ధ, బోధోపాక్ష్యం ప్రకాశయేత్

గీ॥ స్వప్న జాగ్రతలను రెంటి సజలందె
జీవి కనయంబు వ్యవహార చేష్టలుండి ।
సుప్తియందున్న నవియెల్ల సోకిపోగ
“ఉండి” యజ్ఞానమునుదెల్పు నొకక “పరుడె” ॥ (4)

శ్లో॥ జాగరేపిధియాసూక్ష్మి, భావశుద్ధ్యేభాస్యతే ।
ధీవ్యాపారాశ్చ తద్ భాస్యా శ్చిదాభాసేన సంయుతాః ॥

గీ॥ జాగరంబున సైతము స్వచ్ఛముగనె
వృత్తిరాహిత్యమగుబుద్ధి నెలుగుచుండ ।
“చేయవలెనన్న మతిగల్గ” జీవుడుగను
బుద్ధితోగూడి వృత్తుల నుద్ధిజెందు ॥ (5)

శ్లో॥ వస్త్వీతప్తం జలంతాప యక్తం దేహస్య తాపకమ్ ।
చిద్ భాస్యా ధీస్తభాభాసా యక్తాన్యం భాసయేత్తథా ॥

గీ॥ అగ్నితప్తపు జలముల నాతేపంబు
దేహ మేరీతి కాల్చునొ తీవ్రముగను,
శుద్ధచైతన్య భాసిత బుద్ధియటలె
ప్రతిఫలించుచు, నభివ్యక్తవజ్రచునెల్ల ॥

శ్లో॥ రూపాదౌగుణదోషాది వికల్పాబ్ధిగాః క్రియాః
తాః క్రియావిషయైస్థాం, భాసయంతీ చిత్తిర్మతా ॥

గీ॥ మంచి చెడుగుల దలమటే మనసుయగుచు
నామరూపాది విషయంపు నడకగలిగి
చతురముగ బుద్ధిజేరిన, స్వప్రకాశ
మైన చైతన్యమునగాదె ! వ్యక్తమగుట ! (6)

దా త్మ నిష్ఠ

శ్లో॥ రూపాచ్చగుణోమాభ్యాం వివిక్తాకేవలాచితః
సైవానువర్తతేరూప, రసాదీనాంవికల్పనే॥-

ప॥ కేవలంబగు “నిరుపాధి - నిర్విశేష
పరుడు” స్థిరముగా నుండనా బ్రహ్మశక్తై”
శబ్దరసరూప గుణదోష సంగులమును
అనుసరించినరీతిగా గానుపించ
“ఆత్మ” యనినను “బ్రహ్మ” మే యగును గాదె! (8)

శ్లో॥ క్షణేక్షణేనృణాభూతా, భీవికల్పాశ్చిత్తీర్షతు
ముక్తాసునూత్రవద్భుద్ధి, వికల్పేషుచిత్తిస్థితా॥-

గీ॥ సాక్షిచైతన్యమనెడి యా “శబలశక్తై”
చంచలాత్మక వృత్తుల సాయపడిన
హారమందున వ్యాపించు దారమటుల
శుద్ధచైతన్య మొప్పుగా, సుఖముకొదవె ? (9)

శ్లో॥ ముక్తాభిరావృతం సూత్రం ముక్తయోర్మధ్యభివ్యతే .
తథావృతా వికల్పైశ్చిత్ స్పష్టా మధ్యేవికల్పయోః॥-

ప॥ మణిగణంబులయందును, మధ్య - మధ్య
సూత్రమేరీతి వ్యాపించి చూడనగునొ,
వృత్తులందు నెగాకను, విషయములను,
స్ఫురణగొల్పెడు ‘శివ - శక్తి’ స్ఫుటముగాను
శుద్ధచైతన్యమంతట సిద్ధమనుచు
తెలుపకుండునె! తనుగూడ వెలుగుచుండ॥ (10)

శ్లో॥ నష్టే పూర్వవికల్పేతు యావదన్యస్యనోదయః
నిర్వికల్పక చైతన్యం స్పష్టంతావత్ విభాసతే॥

గీ॥ పూర్వవృత్తులు విలయమై బుద్ధియందు
ఎంతవఱకెట్టివృత్తియు నెగయనట్టి
అంతరంబున స్పష్టమా 'తత్స'దంబు
'త్వం' పదార్థపు లక్ష్యమై దనరకున్నె!!- (11)

శ్లో॥ ఏకద్విత్రిక్షణేనైవం వికల్పస్య నిశాధనం
క్రమేణాభ్యస్యతాం యత్నాద్బ్రహ్మనుభవ కాంక్షిభిః-

గీ॥ అట్టి యనుభూతికనువైన 'ఆత్మశుద్ధి' *
కాంక్ష గలుగ ముముక్షువు క్రమముగాను
వృత్తిరాహిత్యమునుజేయు విధముగానె
యత్న మొనరింపతగుగదా! యనయమునను॥- (12)

*ఆత్మశుద్ధి = అంతఃకరణశుద్ధి

శ్లో॥ సవికల్పకజీవోఽయం బ్రహ్మస్యాన్నిష్ఠికల్పకమ్
అహంబ్రహ్మేతి వాక్యేన సోఽయమర్థోఽభిధీయతే॥-

గీ॥ కేవలంబుగ 'సవికల్ప- నిర్వికల్ప'
విధములన్ 'జెప్పటనునదే' భేదమగుచు
త్రాడునేరీతి పాముగ దలచబడెనా
జీవబ్రహ్మల భేదంబు చెప్పుటయలె॥- (13)

గీ॥ జీవుడుగ నేది పూర్వము జెప్పబడెనా
అదియె గురు శాస్త్రబోధల పిదప బ్రహ్మ
మనుచు వేదాంత వాక్యములభినుతించ
'అహము బ్రహ్మమునగుచుంటి' ననుటె "తెలివి"

శ్లో॥ సవికల్పక చిద్యోఽహం బ్రహ్మైకం నిర్వికల్పకం
స్వతః సిద్ధావికల్పస్తే నిరోద్ధవ్యా ప్రయత్నతః॥-

పం॥ సహజ “సవికల్ప” జీవీయు సతతముగను
 అభ్యసించంగ “నుత్పత్తి” యడగిపోయి
 ఘనముగా బుద్ధిమెఱసి, యఖండముగను
 సచ్చిదానంద లక్ష్మ్యహా స్వచ్ఛమైన
 నిర్వికల్పపు చైతన్య నిష్ఠగుదురు॥- (14)

శ్లో॥ శక్త్యాః సర్వనిరోధశ్చేత్సమాద్ధి జ్ఞానినాంప్రియః
 తదశక్త్యాఃక్షణం రుధ్వాశ్రద్ధేయాబ్రహ్మతాత్మనః..

గీ॥ సర్వవృత్తి నిరోధంబు శక్యమైన
 జ్ఞానులకెయుండ నీ “సమాధాన” మెప్పుడు
 లేనియసమర్థులనుగూడ క్షణమెయైన
 “ఆత్మబ్రహ్మల” సంధానమవసరంబు॥- (15)

శ్లో॥ శ్రద్ధాబుద్ధిహృత్తాం స్వస్య చింతయేద్బుద్ధివృత్తిభిః
 వాక్యవృత్త్యా యథాశక్తి జ్ఞాత్వాహ్యభ్యసృతాంసదా॥-

గీ॥ శాస్త్రగురుబోధలందున శ్రద్ధగలిగి
 శుద్ధబుద్ధిని “బ్రహ్మాత్మ” సూక్ష్మమెఱిగి
 శక్తికొలది మహావాక్య సద్విమర్శ
 సలుపు నేకాగ్రతే సదా శాంతి నొసగు॥- (16)

శ్లో॥ తచ్చింతనం, తత్కంఠనం, తత్పరస్పర బోధనమ్
 ఏతదేకపరత్వంచ బ్రహ్మభ్యాసం విదుర్బుధాః-

గీ॥ మనసు విషయాంతరమునుండి మరలజేసి
 తత్పదార్థమె విషయమా తన్మయమున
 కథన - చింతన - యన్యోన్యబోధ లోకతె
 వలయు, కర్తవ్యమనిదెల్పు ప్రాజ్ఞలెప్పుడు॥- (17)

శ్లో॥ దేహాత్మధీవద్ బ్రహ్మత్వా, ధీదాక్ష్యకృతకృత్యతా
యదాతదాయంమియతాం, మతోఽసౌనాత్రసంశయః!..

గీ॥ ఎంత దృఢముగ “దేహాత్మ” చింతనిలుచు
నంత దృఢతర “బ్రహ్మత్మ” యనుభవంబు
గలుగ కృతకృత్యులగుదును - గాన వారి
ముక్తి కేమాత్ర సంశయ ముండబోదు॥

(18)

గీ॥ ఎవ్వడీరీతి “నాత్మ”* గుర్తింపగలడొ
పాంచభౌతిక కవచంబు పడుటజేసి
సాముకుబుసంబు విడచిన పగిది ‘తాను’
బ్రహ్మరూపా పరిచ్ఛిన్నపదము జేరు॥

*ఆత్మ=అహంశబ్దనాచ్యమగు బ్రహ్మశక్తి

ఓమ్ - తత్ - సత్ .

2. బ్రహ్మ ను చింతన మ్

శ్లో॥ అహమేవ పరబ్రహ్మ వసుదేవాఖ్య మన్యాయమ్
ఇతిస్యాన్తి శ్చిత్తోముక్తో, బుద్ధ ఏవాన్యధాభవేత్ ॥
అహమేవ పరంబ్రహ్మ నిశ్చితం చిత్త చిన్త్యతామ్
చిద్రూపత్వాద సజ్జత్వా దబాధ్యత్వాత్ప్రయత్నతః ॥
అహమేవ పరంబ్రహ్మ సచాహం బ్రహ్మణః పృథక్
ఇత్యేవం సముపాసీత బ్రాహ్మణో బ్రహ్మణి స్థితః
సర్వోపాధి వినిర్ముక్తం చైతన్యం చ నిరస్తరమ్
తద్బ్రహ్మహ మితిజ్ఞాత్వా కథం వర్ణాశ్రమీభవేత్॥

సీ॥ “అహము బ్రహ్మమగుచుననుచు తానెప్పుడు
నిశ్చయమున నుంటె నియతము కి”
అగుటచేతను తాను యశ్యధా తలుపక
జ్ఞానరూపంబునే మనసు నిలుపు
యత్న మొకటెసేయ నఖిలంబు ‘బౌద్ధిండు’
సంగరాహిత్యుడై సంతతమున
బ్రహ్మకంటెను తాను పగుడేమిగావిసి
బ్రహ్మమేయగుచు దా ప్రజ్వలించు

గీ॥ కార్యకారిణ ప్రవిభక్త కల్పనములు
విడువబడినట్టి చెత్త వ్యవస్థ సనమున
జాతి, మత, భేద సంక్షోభ సంఘటనము
నుండ నోపు నొకొ! యుపాధి యుపశేమిల్ల॥- (1)

శ్లో॥ అహంబ్రహ్మస్మియో వేద ససర్వం భవతి త్విదమ్
నాభూత్యాశ తే దేవా స్తేషామాత్మాభవేద్దిశః ॥
అన్యోఽసావహ మన్యోఽస్మిత్యుపాస్తేయోఽన్యదేవతామ్
నసవేద సోబ్రహ్మ సదేవానాం యథాపశుః ॥

అహమాత్మాన చాన్యోఽస్మిబ్రహ్మైవాహం నశోకభాక
సచ్చిదానందరూపోఽహం నిత్యము క్తస్వభావవాన్ ॥

ఆత్మానం సతతంబ్రహ్మ సంభావ్య విహరన్తియే
తేషాం దుష్కృతం కించ దుష్కృతోత్థ నచాపదః ॥

తానె బ్రహ్మనునెడి తన్నయంబున వేఱు
భావనాదులకెట్టి తావుగలదు ?

అటులగాక మనుజుడన్యమా దృష్టి నే
దేవాది సేవలన్ తృప్తిజెంద

పశువు చందముగాదె భాసించునరుడును
 ఫలమెట్లు హెచ్చగు ? బ్రహ్మతెలియు ?
 సహజ ముక్తుడుగ, దా, సచ్చిదానందుడై
 యుండినందునగాదె నుర్వియందు

గీ॥ శోకమోహదులనియెడి సోకులేక
 సంతతంబగు 'బ్రహ్మత్మ' సంభవమున
 దుష్కృతాదులలోనయి దుఃఖమయపు
 చేటులేకుండు ! బ్రహ్మను చింతనమున॥ (2)

శ్లో॥ ఆత్మానం సతతం బ్రహ్మ సంభాష్య విహరేత్సుఖమ్
 క్షణం బ్రహ్మహమస్మీతి యఃకుర్యాదాత్మ చింతనమ్ ॥
 తస్మహాపాతకం హన్తి తమః సూర్యోదయోయథా
 అజ్ఞానాద్రహ్మణోజాత మాకాశం బుద్ధ్యనోపయమ్ ॥
 ఆకాశద్వాయురత్పన్నో వాయోస్తే జస్తతఃపయః
 అద్భయశ్చ పృథివీజాతా తతోవ్రీహీయవాదికమ్ ॥
 పృథివ్యపుష్పయోవహ్నా వహ్నిర్వాయో నభస్యసౌ
 నభోఽప్యవ్యాకృతేతచ్చ సిద్ధేశుద్ధోఽస్మృతాం హరిః॥

సీ॥ తానె బ్రహ్మమనెడి తాదాత్మ్యమందున
 సుఖమెగాకను వేటు స్ఫురణగలదె ?
 అట్టి తఱిని తాను యల్పకాలంబైన
 బ్రహ్మచింతనగూర్చి పాటుపడగ
 ఆదిత్యుడుదయించ సంధమణగెడిరీతి
 పాతకాదులకెట్లు బ్రతుకులెఱపు
 అజ్ఞానమునగాదె యాకాశమాదియా
 పంచభూతాదులు ప్రభవమొంది

గీ॥ నీటి బుడగల బోలుచు, నియతిగలిగి
నరుసవెంబడి వ్రేహియవాదికముగ
నెంతభాసిగప, ననులోమ చింతనమున
శుద్ధ విజ్ఞాన మొనగూర్చు 'సోహ' మొకటె॥ (3)

శ్లో॥ అహంవిష్ణు రహంవిష్ణు రహంవిష్ణు రహం హరిః
కర్తృభోక్తృత్వాదికం సర్వం తదవిద్యోత్యమేవచ ॥
అచ్యుతోహ మనన్తోహంఽగోవిన్తోహమహం హరిః
అనన్దోహ మశేషోహ మజోహమచ్యుతోహ స్మృహమ్
నిత్యోహం నిర్వికల్పోహం నిర్వికాలోహ మవ్యయః
సచ్చిదానందరూపోహం పశ్చికోశాతి గోహస్మృహమ్
అకర్తాహ మభోక్తా హమసజ్జః పరమేశ్వరః
సదామత్సం నిధానేన చేష్టతే సర్వమింద్రియమ్ ॥

సీ॥ తానె శివుడు, హరి తానె యగుచునుండ
కర్తృభోక్తృత్వాది కాంబమంత
అజ్ఞానజనితమా, యచ్యుతుండుగ మరి
యానందరూపున యలరు తానె
పంచ కోశాతీత ప్రబలుడై విలసిల్లి
నిర్విశేషంబున నిత్యుడుగను
గోవిందుడునుఁగాక కూటస్థరూపుడై
సచ్చిదానందుడే, జనన - మరణ,

గీ॥ వడ్డికారంబులనుటయే సాహసమయి
కర్తృభోక్తయు 'తా' నేమిగాకయున్న
సన్నిధానంబుచేగదా! సకల చేష్ట
లొందుచున్నట్లు గానించు నింద్రియముల ॥

శ్లో॥

అదిమధ్యాస్త ముక్తోఽహం నబద్ధోఽహం కదాచన
స్వభావనిర్మలః శుద్ధః స ఏవాహం న సంశయః॥

• బ్రహ్మైవాహం ని సంసారీ ముక్తోఽహమితి భావయేత్
అశక్ను వనాభవయితుం వాక్యమే తత్సదాభ్యసేత్ ॥
యదభ్యాసేన తద్భావో భవేద్భ్రమర కీటవత్
అత్రాపహాయ నేంజేహ మభ్యసేత్కృత నిశ్చయః ॥

స్తో॥

అద్యంతములు లేని యన్యయుండనునైన,
బంధముక్తులులేని పరుడనైన,
స్వాభావికంబున సహజ నిర్మలమైన
శుద్ధ చైతన్యమా సూర్యునైన
సంతసంబుగ 'నేను సంసారికానని
• బ్రహ్మమేయగు' ననుభావమందె
నిశ్చయంబుననుండ నియతమా ముక్తియు
లేకయుండిన బంధమొకటెప్రాప్తి

గీ॥

అగుటజేతను సామర్థ్య ముసలె లేని
వారు నభ్యాస మొనరింప 'వాక్య' మెపుడు
భ్రమరకీటము బోలుచు భావనాను
గుణముగా జన్మలుదయించు కొదువలేక ॥

శ్లో॥

ధ్యానయోగే న మానైకా ద్భ్రహ్మ హత్యాంవ్యపోహతి
సంవత్సరం సదాభ్యాసా త్సిద్ధ యష్టక మవాప్నుయా
యావజ్జీవం సదాభ్యాసా జీవన్ముక్తో భవేద్ద్యతిః
నాహంజేహో న చ ప్రాణో నేన్ద్రియాణి తద్దైవచ ॥
నమనోఽహం నబుద్ధిశ్చ నైవచి త్త మహంకృతిః
నాహం పృథ్వీ నసలిలం నచ వహ్నిస్తథానిలః

త దా త్మ నిష్ఠ

నచాకాశో నశబ్దశ్చ నచస్పర్శస్తథారసః
 నాహంగస్తో నరూపంచ న మాయాహం న సంస్కృతిః
 సదా సాక్షీ స్వరూపత్వా చ్ఛివవీవాన్మితేవలః
 మయ్యేవసకలం జాతం మయి సర్వం ప్రతిష్ఠితమ్ ||

సీ॥ ధ్యానమందారీతి తపియించ నొక నెల
 అత్యుగ్రమగు 'బ్రహ్మహత్య' తొలగు,
 వత్సరం బొకట దా వదలకుండగ సేయ ..
 నష్టసిద్ధు లవశ్య మనుగమించు,
 ఆ జన్మమును సల్పు ననయంబు శ్రద్ధతో
 ము క్తజీవుడు గానె మోదమొందు;
 స్థూలదేహముగాని, సూక్ష్మమైననుగాని
 తా నేమిగానని ధైర్యమొదవ,

గీ॥ సాక్షిరూపమునందె తా, స్వస్థుడుగను
 సకలదృశ్య వర్తమునకు సంప్రతిష్ఠ
 యగుచు, సృష్ట్యాదృతును సైతమందె తోచ
 ఉన్నదని జెప్పునదియెల్ల యొక్క "తానె"॥ (6)

శ్లో॥ మయిసర్వం లయం యాంతి తద్రూపాస్త్వై హమద్వయం
 సర్వజ్ఞోఽహం మనంతోఽహం సర్వేశః సర్వశక్తిమాన్
 ఆనందః సత్యబోధోఽహమితి బ్రహ్మను చింతనమ్
 అయం ప్రపంచోమిత్యేవ సత్యం బ్రహ్మహమవ్యయమ్
 అతఃశ్రమాణం వేదాంతా గురవోఽను భవస్తథా
 బ్రహ్మైవాహం నసంసారీ నచాహం బ్రహ్మణం పృథక్
 నాహందేహో నమేదేహః కేవలోఽహం సనాతనః
 ఏకమేవాద్వితీయం వై బ్రహ్మణోనేహ కించన ।

త దా త్మ నిష్ఠ

సీ||

హృదయకమల మధ్యే దీపవద్దేదసారం
ప్రణవమయమతర్క్యం యోగిభిర్భావన గత్యమ్
హరిగురు శివయోగం సర్వభూతస్థ మేకం
సకృదపి మనసావై చిన్తయేద్యః సముక్తః ||

సీ||

అంతులేని శక్తిమంతు నౌటయెగాక
సకలమెఱుంగగల్గు శాస్త్రగాను
“సత్యమైన బోధ సంగ్రహంబుగ తానె”
.. యనుచు ‘జగతు మిథ్య’గానె యెఱిగి
గురుశాస్త్రబోధలన్ గుర్తించి శ్రద్ధతో
అప్రమాణముగానె యన్యమెంచి,
ఏకమయిన తానె యెప్పుడున్నదిగాగ
దేహవాసనలన్ని మోహమనుచు,

సీ||

“హృదయ” మొక్కటె గుర్తించు యోగివరుడె
‘ఓం’ పదార్థ విమర్శచే నుజ్వలించు,
అట్టి శివయోగియేకదా ! యఖిలజగము
తానెగా గాంచి ముక్తుడై తనరుభువిని ||

(7)

కం||

యోగాభ్యాసంబున నిటు
రాగాదుల నెల్లవీడి రాత్రింబవలున్
తా, గాథ ‘మాత్మనిష్ఠ’ నె
భోగానుభవంబు గుఱువ పురుషోత్తముడే

ఓమ్ - తత్ - సత్

శ్రీ మచ్ఛంకరాచార్య ప్రణీత

3. ఏ క స్తో కి

ప్రశ్న॥ కింజ్యోతి స్తవ ? భానుమాన అహనిమే, రాత్రౌప్రదీపాదికం
స్వాదేవం, రవిదీపదర్శనవిధౌ కింజ్యోతి రాఖ్యాహిమే!
చతు, స్తస్యనిమిలనాదిసమయే కిం దీ, ధియోఽదర్శనే
కిం ? తత్రాహ? మతోభవాన్ పరమకం జ్యోతి స్తదస్మిన్ ప్రభో॥

స్పృ॥ పగటివేళల నేమి ప్రజ్వలించునదన్న
భాస్కరుండనిగాదె పలుకుచుండ్రు
రాత్రులందున నేమి రశ్మిగూర్చునదన్న
సాగసుగా దివ్వెలం జూపగలుగ
నిజముగా రెంటికి నేత్రమేగాదోకో!

యనుటనైతము భ్రాంతి యానుగాదె!
కన్నుమూసిన నేమి కాన్పింపకుండునా ?
సిద్ధమాగ నదెల్ల 'బుద్ధి' యందు

స్పృ॥ అట్టి బుద్ధిని ప్రసరింప నాశ్రయముగ
నఖిల 'జ్యోతిస్వరూపమా' నాత్మయొకటె
నియతమైయుండ సర్వదా, నిశ్చయముగ
న్న పురుషోత్తమునిగానె తన్నెఱుంగు॥

ఓమ్ - తత్ - సత్

“ త త్ప ర య ణ ”

(శ్రీ) మచ్చంకర భగవద్గ్రంథ తత్త్వోక మంజరీ)

౧ స్వరూపాను సంధానాష్టకమ్.

- శ్లో॥ తపోయజ్ఞ దానాదిభి శుద్ధబుద్ధి
స్విరక్తో స్పృహదేః పదే తుచ్ఛ బుద్ధ్యా
పరిత్యజ్య సర్వం యదాపోతి తత్త్వం
పరంబ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి॥
- ౨, దయాలుం గురుం బ్రహ్మనిష్ఠప్రకాశం
సమారాధ్యమత్యా విచార్యస్వరూపమ్
యదాపోతి తత్త్వం నిదిధ్యాస్యవిద్యా
స్వరంబ్రహ్మనిత్యం తదేవాహమస్మి॥
- ౩, యదానంద రూపం ప్రకాశ స్వరూపమ్
నిరస్తప్రపంచం పరిచ్ఛేదహీనమ్
అహంబ్రహ్మవృత్తైకగమ్యం తురీయమ్
పరంబ్రహ్మనిత్యం తదేవాహమస్మి॥
- ౪, యదజ్ఞానతోభాతి విశ్వసేమస్తం
వినష్టంచ సద్యో యదాత్మప్రబోధే
మనోవాగతీతం విశుద్ధ విముక్తం
పరంబ్రహ్మనిత్యం తదేవాహమస్మి॥
- ౫, నిషేధేకృతే నేతి నేతితివాక్యైః
సమాధిస్థితానాం యదాభాతిపూర్ణమ్
అవస్థాత్రయాతీత మద్వైతమేకం
పరంబ్రహ్మనిత్యం తదేవాహమస్మి॥
- యదానందతేజోః సమోనంద విశ్వం
యదా భాతిసత్త్వే తదాభాతిసర్వం
యదాలోక నేరూప మనృత్స మస్తం
పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి॥

- అనన్తం విభుం నిర్వికల్పం నిరీహం
శివం సంగహీనం యదోంకారగమ్యమ్
నిరాకారమత్యుజ్జ్వలం మృత్యుహీనం
మంబ్రహ్మనిత్యం తదేవాహమస్మి॥
- యదానన్దసిన్దో నిమగ్నః పుమానాస్మి
దవిద్యావిలాసః సమస్తప్రపంచః
తదానః స్వరీత్యద్భుతం యన్మిమిత్తం
పరంబ్రహ్మనిత్యం తదేవాహమస్మి॥
- స్వరూపాను సంధాన రూపాన్ముతీం యః
పతదాదరాద్భక్తి భావోమనుష్యః
శుభోతీహవా నిత్యము ద్యుక్తచిత్తో
భవేద్విష్ణు రత్నైవ వేదప్రమాణాత్॥
- ఓమ్ - తత్ - సత్

అ త్మై త ప ం శ్చి ర త్నమ్

- నాహం దేహో నేన్ద్రియాణ్యన్తరజ్ఞో
నాహంకారః ప్రాణవర్ధో నబుద్ధిః
దారాపత్యక్షే త్రివిత్తాదిదూరః
సాక్షీ నిత్యః ప్రత్యగాత్మా శివోఽహమ్॥
- రజ్జ్వజ్ఞానాద్భూతి రజ్ఞో యథాహిః
స్వాత్మాజ్ఞానాదాత్మనోజీవభావః
అప్రోక్త్యాహిభావినాసేనరజ్ఞ
రీవోనాహం దేశకోక్త్యా శివోఽహమ్॥
- అభాతీదం విశ్వమాత్మన్యసత్యం
సత్యజ్ఞానానన్దరూపే విమోహాత్
నిద్రామోహో తస్యపక్షాత్తన్నసత్యం
శుద్ధఃపూర్ణో నిత్యఏకః శివోఽహమ్ ॥
- నాహంజాతో నప్రవృద్దోననన్దో
దేహస్యోక్తః ప్రాకృతః సర్వభర్తాః

క ర్తృత్వాది శ్చిన్మయస్యాస్తి నాహం
 కార మైవ హ్యేతన్మో శివోహమ్ ||
 మత్తోనాన్యతిగ్రంచ దత్రాస్తి విశ్వం
 సత్యం బాహ్యం వస్తుమాయోపక్లప్తమ్
 ఆదర్శాన్తర్భాసమానస్య తుల్యమ్
 మయ్యద్యైతేభౌతి తస్మాచ్ఛివోఽహం ||
 ఓమ్ - తత్ - సత్

3 మాయా పంచకమ్

శ్లో॥ నిరుపమ నిత్య నిరంశకేఽప్యఖడ్గే
 మయిచితి సర్వ వికల్పినావిశ్వానే
 ఘటయతి జగ దీశ జీవ భేదం
 త్వఘటిత ఘటనా పటీయసీ మాయా ||
 శ్రుతిశత నిగమాన్త శోధకానా
 పృహహోధ నాది నిదర్శనేన సద్యాః
 కలుషయతీ చతుష్పదాద్యభిన్నా
 నఘటిత ఘటనా పటీయసీ మాయా ||
 సుఖచిదఖణ విబోధ మద్వితీయం
 వియదనలాది వినిర్మితే నియోజ్య
 భ్రమయతి భవసాగరే నితాన్తం
 త్వఘటిత ఘటనా పటీయసీ మాయా ||
 అపగతగుణవ ర్జితాతిభేదే
 సుఖచితి విప్రవిడాద్యహంకృతిః చ
 స్ఫుటయతి సుతదార గేహమోహం
 త్వఘటిత ఘటనా పటీయసీ మాయా ||
 విధి హరిహరవిభేద మప్యఖడ్గే
 బలవిరచయ్య బుధానసి ప్రకాశమ్
 భ్రమయతి హరిహర భేద భావా
 నఘటిత ఘటనా పటీయసీ మాయా ||
 ఓమ్ - తత్ - సత్

౪ ని ర్వాణ మ ఙ్గ రీ

అహం నామతో నైవమర్హో సదైత్యో
 సగస్త్యో యక్షః పికాచ ప్రజేదః
 పుమాన్నైవ నాస్త్రీ తథానైవషణ్ణః
 ప్రకృష్టః ప్రకాశస్వరూపః శివోఽహమ్ ॥

అహం నైవబాలః యువానైవవృద్ధా
 నవర్ణా నచబ్రహ్మచారీ గృహస్థ
 వనస్థోఽపి నాహం నసంస్యస్తధర్మా
 జగజ్జన్మనాకైకహేతుః శివోఽహమ్

అహం నైవమేయ పిరోభూత మాయా
 తద్దైవేషీతుం మాం పృథజ్ నాస్త్యపాయః
 సమాశ్లిష్టకాయా త్రయోఽప్యద్వితీయః
 సదాతీన్ద్రియః సర్వరూపః శివోఽహమ్॥

అహం నైవమన్తా నగన్తా నవక్తా
 నకర్తా నభోక్తా నముక్తాశ్రమస్థః
 యథాహం మనోవృత్తి భేద స్వరూపా
 స్తథాసర్వవృత్తిప్రకీపః శివోఽహమ్॥

సమేలోకయాత్రా ప్రవాహప్రవృత్తి
 ర్నమేబన్ధ బుద్ధ్యా దురీహానివృత్తిః
 ప్రవృత్తి ర్నివృత్త్యాస్య చిత్తస్యవృత్తి
 ర్యతస్త్వ స్వహం తత్త్వరూపః శివోఽహమ్॥

నిదానం యదజ్ఞానకార్యస్యకార్యం
 వినాయస్యసత్త్వం స్వతోనైవభౌతి
 యదాద్యాత్మమధ్యాత్మరాశాన్తరాశ
 ప్రకాశాత్మకం శ్యాతదేవానామస్మి ॥
 యతోఽహం నబుద్ధి ర్నమేకార్యసిద్ధి
 త్యతోనాహమజ్ఞం నమేలిజ్జభజ్జమ్
 హృదాకాశవర్తిం గతాబ్జత్రయార్తిః
 సదా సచ్చిదానందమూర్తిః శివోఽహమ్॥

త త్ప రా య ణ

సదాసీ ద్విలాసా ద్వికారం జగద్య
 ద్వికారాశ్రయం నా ద్వితీయత్వతః స్యాత్
 మనోబుద్ధి చిత్తాహమాకారవృత్తి
 ప్రవృత్తిర్యతః స్యాత్తదేవాహమస్మి॥
 యదస్త ర్భహిర్యోపకం నిత్యశుద్ధం
 యదేకం సదా సచ్చిదానందకనమ్
 యతః స్థూల సూక్ష్మ ప్రపంచస్యభానం
 యశస్త త్ప్రసూతిస్తదేవాహమస్మి॥
 యదక్లేశువిద్యు త్ప్రభాజాలమాలా
 విలాసాస్పదం యత్స్వభేదాదికూన్యమ్
 సమస్తం జగద్యస్యపాదాత్మకంస్యా
 ద్యతః శక్తిభానం తదేవాహమస్మి॥
 యతఃకాల మృత్యు ర్భిభేతిత్రకామం
 యతఃప్రబుద్ధీంద్రియాణాం విలాసః
 హరిబ్రహ్మయద్రేంద్రచంద్రాదినామ
 ప్రకాశేయతః స్యాత్తదేవాహమస్మి॥
 యదాకాశవత్సర్వగత శాస్త్రసూపం
 పరంబ్రోతి రాకారకూన్యమ్ పరేణ్యమ్
 యదాద్యస్తకూన్యం పరం కలకరాఖ్యం
 యదస్తర్విభావ్యం తదేవాహమస్మి॥

ఓమ్ - తత్ - సత్.

ఇతి శ్రీమత్సరమహంస పరివాజకాచార్యస్య
 శ్రీ గోవింద భగవత్పూజ్యపాద శిష్యస్య
 శ్రీమచ్ఛంకర భగవతః కృతా
 ప్రకరణప్రబంధావశ్యాం
 తత్పరత్వ ప్రతిపాదక
 బహుష్టోకేన
 సంగృహీత
 మజ్జరిష్టోకమ్

